

26
2

اے بی سی آؤٹ بیورو آف سرکولیشن کی مستند اشاعت

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

الحق

ربیع الثانی ۱۴۱۱ھ
نومبر ۱۹۹۰ء

جلد ۲۶

شمارہ ۲

مدیر

بیکار

حضرت مولانا سید الحق صاحب غفرلہ

حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ناظم : شفیق فاروقی

مدیر معاون : عبد القیوم حقانی



فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سسٹم ۲۲۰ / ۲۲۱ / ۲۲۵ کوڈ نمبر ۰۵۲۳۱۴



اس شمارے کے مضامین

۲

ادارہ

نقشہ آغاز

نسبی حکومت، ذمہ داریاں، توقعات اور ترجیحات
قصص و روایت آرڈیننس اور احتجاج

۴

مولانا سید الحق

خلیجی بحران میں سعودی عرب کا شاندار کردار

۹

مولانا عبد القیوم حقانی

اسرائیلی جارحیت اور اضطراب انگیز مشاہدات

۱۳

مولانا شہاب الدین ندوی

اسلامی بینک کاری اور بیع مرابحہ

۲۴

مولانا پروفیسر محمد اشرف صاحب

قلب ذاکر "سانہ" الا اللہ ہے

۳۱

محمد سہیل اقبال

خلیجی بحران کا ذمہ دار کون؟

۳۵

شیخ الحدیث مولانا مفتی محمد فرید

میری علمی اور مطالعاتی زندگی

۳۷

ابو محفوظ الکریم معصومی

تفسیر المظہری کا ناقدانہ جائزہ

۴۵

مولانا اسیر ادروی (بنارس)

دینی مدارس میں سائنس کی تعلیم

۵۱

مولانا قاضی عبدالحکیم کلاچی

اہم دینی پیغام مہبران اسمبلی کے نام

۵۳

ڈاکٹر جمیلہ سٹار

ناصر الحدیث حضرت امام شافعیؒ

۶۱

شفیق الدین فاروقی

دارالعلوم کے شب و روز (جلسہ شوریٰ ۲۰۰۰ء)

۶۳

ادارہ

تعارف و تبصرہ کتب

پاکستان میں سالانہ ۵۰ روپے فی پرچہ ۵۰ روپے بیرون ملک بکری ڈاک ۸۰ روپے بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲۰ روپے
سیمع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ نے منظور عالم پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر مکتبہ الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا



* نئی حکومت اذمہ داریاں، توقعات اور ترجیحات
* قصاص و بیت آرٹیننس اور کچھ لوگوں کا احتجاج

اس میں شک نہیں کہ پاکستان کے غیر مسلموں نے اپنی دینی بصیرت اور پختہ سیاست سے شعور کا ثبوت دیتے ہوئے انتخابات میں اسلامی جمہوریت اتحاد کا بھرپور ساتھ دیا مگر ان کے پیش نظر صرف جبر و استبداد، جمہوری آمریت، عورت کی حکمرانی، ظلم و تشدد، مغربی آزادی، عربیائی و فحاشی اور اباحت کی غلطی اور حکومت کے طوق غلامی سے گلو خلاصی نہیں تھی بلکہ وہ ۸۰۰ ع کے انتخابات میں اپنی قبیح غلطی کا تیرہ سو سالہ گناہ کرنے کے ساتھ ساتھ اس نتیجے پر پہنچ گئے تھے کہ ملک عزیز پاکستان کے تمام مسائل اور مشکلات کا حل اور ملکی سالمیت کا استحکام صرف شریعت اسلامیہ کی ترویج اور اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے متعین کردہ نظام حیات کے نفاذ میں ہے۔ اسی عنوان نے اسلامی جمہوری اتحاد کی تشکیل اور اسی جذبہ نے سابقہ حکومت کے خلاف ایک مؤثر اور انقلابی تحریک کی شکل اختیار کی۔ اسی مشن کی تکمیل کی خاطر اہل وطن نے ہر وقت ایثار، بے مثال قربانی اور جرأت مندانہ حوصلے اور پختہ سیاست سے شعور کا وہ مظاہرہ کیا جس کی مثالیں برصغیر کی تاریخ میں کم ملتی ہیں۔ اسلامی جمہوری اتحاد کی قیادت اور نئی حکومت کو نیا انقلاب اور اقتدار سہا رک۔ مگر قوم اپنی بے لوث مقصود سے ابھی ہم کنار نہیں ہوئی۔ اگر اب بھی اقتدار سابقہ حکومتوں کی طرح فساد شریعت، ترویج اسلام اور شریعت بل کی منظوری و اجراء سے پہلوتھی کر کے منافقت اور ملامت کی راہ پر گامزن ہوئے تو اسے کسی طرح بھی نہ تو عقلمندی سے تعبیر کیا جاسکے گا اور نہ کوئی ہوش مند اسے ملک و ملت سے وفاداری و خیر خواہی اور نگرانی کی اساس کی پاس داری قرار دے سکے گا۔ ایسا کرنا بلاشبہ قوم کے سیاسی و دینی شعور، حسن نیت، اعتماد و محبت اور بے مثال قربانیوں کا منہ چڑھانا ہوگا۔ تاریخ سے لوگوں کو ہرگز برداشت نہیں کرے گی۔ اس سلسلہ کے لوگ ہمیشہ تاریخ کے صفحات میں "قومی مجرم" اور "خدائی باغیوں" کے سیاہ باب میں قابل نظر بن جائیں گے۔

ہمیں مسرت ہے کہ مدتوں کے بعد ایک اخلاقی اور دینی فضا بنی ہے۔ ایک نیا اور ایک نیا نظام حیات کے لئے پیدا ہو گیا ہے۔ مگر بدقسمتی قوم کی! کہ یہ نئی تقدیر سے جس پر موجودہ حالات ہیں، بھی

مفاہیرست قوتیں تاخیر و تعویق کے گہرے پردے میں دینے کی مذہب سچی میں مصروف ہیں۔

ہمارے موجودہ صدر جناب غلام آعلی خان کی پارلیمنٹ کے مشترکہ اجلاس سے طویل تقریر، اپنے اندازِ مصلحت، اصول و قواعد کی اہمیت، نظریاتی اساس سے مطابقت، خارجی امور کے اشتداد اور ملکی سالمیت، قومی شکلوں سے بھرپور اور ملی وحدت کی جس قدر بھی آئینہ دار ہو اس کی جاہلیت اور بد وقت، انتباہ کے ہزار اعتراف کے ساتھ ہم یہ بھی گذارش کریں گے کہ ان کے دل میں اگر واقعہ ملکی سالمیت کے تحفظ کا جذبہ، اور اسلام کی طلب اور تربیت ہے تو انہیں تطبیق و عمل سے بڑھ کر ایک ملو غنیمت سمجھ کر عملاً اسلام کے اجراء اور تنفیذ کو اولین اہمیت دینا چاہیے۔ جب کہ موجودہ حیثیت میں وہ اس سلسلہ میں موثر اور کامیاب کردار ادا کر سکتے ہیں۔

نومنتخب وزیراعظم جناب محمد نواز شریف کی اولین نشتری تقریر اور خوش آئند وعدے قابل قدر ہیں مگر نئی حکومت کو بھی اپنی کارکردگی محض سنہری ٹیبلٹ اور خوش آئند وعدوں تک نہیں بلکہ ان کو عملی جامہ پہنانے کی صورتیں نکالنی چاہئیں۔

بلکہ نئی حکومت کو تو اپنی کارکردگی کا آغاز شریعت بل کی منظوری کے مبارک فیصلے سے کرنا چاہئے جس کی منظوری ایران بالا پہنے سے دے چکا ہے اور آل پارٹیز شریعت کانفرنس میں مسلم لیگ سمیت ملک کی تمام جمہوری بڑی سیاسی اور مذہبی جماعتیں بھرپور حمایت کا اعلان کر چکی ہیں۔ اور اگر حقیقی تجربہ کیا جائے تو شریعت بل ہی ساری حکومت کے جبر و استبداد کے ایران میں آخری کیل ثابت ہوا۔ اگر حکومت شریعت بل کی منظوری کا فیصلہ کر لیں ہے تو اس حسن آغاز سے حکومت کے اخلاص پر لوگوں کا اعتماد مستحکم ہوگا۔ اور نفاذ اسلام کے آئندہ مراحل میں اللہ کی تائید و نصرت اور عوام کی بھرپور حمایت حاصل رہے گی۔

قوم کی آس، خدائے کریم کی یاس میں بدل جائے اگر نئی حکومت بھی نفاذ شریعت اور ملکی استحکام کے اہم ترین اہداف کو صرف عہد و پیمان کی تجرید تک محدود نہ کر دے تو اس ملک میں اسلام کے عملی نفاذ کی صورتیں آخر کب پیدا ہوں گی؟

لوگ بہت جلد خوشگوار تبدیلیاں دیکھنا چاہتے ہیں انہیں اسلام اور اسلامی نظام کے نفاذ کے بارہ میں صورت و عطف و تبلیغ اور عہد و پیمان سے نہیں اس کے اجراء و تنفیذ اور عملی پیش رفت سے دلچسپی ہے۔ صدر اور وزیراعظم کی جانب سے ملک کا معاشی اور اقتصادی بحران جو عوام کے اضطراب اور بے چینیوں کا ایک بنیادی اور اہم سبب ہے لوگ منتظر ہیں کہ اس پر کس طرح قابو پایا جاسکتا ہے؟

ہمارے دلی دعا ہے کہ حق تعالیٰ نئی حکومت کو ملک و ملت کی بہترین خدمت، ملک کے استحکام، اسلام کے نفاذ اور عوام کی اصلاح کی خاطر، انی صوفیائے عطا فرماوے۔ اس حلیہ میں علامہ اقبالؒ کی دعا ہے:

دورہ، غلبہ اور شریعت عزار کے نفاذ کے آرزو مند تمام اہل وطن، علماء و مشائخ، اہل علم، ارباب فکر و دانش، سیاسی زعماء، قومی ترقی اور ملکی سالمیت و استحکام کے تمام بھی خواہوں کا فرض ہے کہ وہ اللہ کے سنوار گروہ کو اکثریت مطہرہ کے نفاذ کی دعائیں کریں۔ اس وقت ملک کے اندر اور باہر فتنوں کے طوفان اٹھ رہے ہیں کچھ بذریعہ ایسے بھی ہیں کہ پہلے ہی قدم میں اسلامی جمہوری اتحاد کے مقاصد سے غداری کی سوچ رہے ہیں کچھ لوگ اپنے بیرونی آقا یاں ولی نعمت کے اشاروں پر اپنی بصیرت و بصارت بلکہ دینی نقطہ نظر سے فکر و عمل کے تمام تقاضوں کو طاقی نسیاں پر رکھ دینے کا فیصلہ کر چکے ہیں۔ ملک کی دینی جماعتوں بالخصوص تحریک نفاذ شریعت کے قائدین کو ملک کے موجودہ گھمبہ اور نازک حالات میں نہایت حزم و احتیاط، تدبیر و فراست سے قدم اٹھانا چاہئے۔ کسی قسم کی غفلت، تساہل اور تسامح بلکہ ایک لمحہ کی لغزش بھی منزل مقصود یعنی نظام اسلام اور جادہ شریعت کی مسافت کو صدیوں تک طوالت سے سکتی ہے۔

ایک لحظہ غافل ہو دہا ام صدر اسلام دور شد

قصصیت آرڈیننس اور کچھ لوگوں کا احتجاج

بات تو اتنی تھی کہ عدالت عظمیٰ کی ہدایت پر صدر مملکت جناب غلام اسحاق خان نے اسلام کے شرعی احکام کا ایک مختصر باب "قصصیت آرڈیننس" کے نام سے جاری کر دیا۔ شریعت مطہرہ کے نفاذ اور نبی کو مکتے لئے کام کرنے کے ترجیحات کے تعین میں ہر لحاظ سے یہ ایک مبارک پیش رفت ہے جس کی بدولت بھی تحسین کی جائے کم ہے۔ مگر آرڈیننس سے عاقلہ والے حصے کو نکال دینا، اور اسلامی نظریاتی کونسل کے علم و مشورے کے بغیر ان کے تیار کردہ مسودہ قانون میں کتر بیونت یا ترمیم و اضافہ کسی بھی لحاظ سے مستحسن نہیں اور اس کی جتنی بھی مذمت کی جائے کم ہے۔ اور حکومت کا یہ فرض بنتا ہے کہ وزارت قانون کے جن اہل حقوں نے خدا و رسول کے قانون میں قبیحی چلائی ہے اور پوری قوم میں بے یقینی، بد امنی اور اضطراب اور خود حکومت کے لئے آواز کار میں مشغول اور اسلام کے ساتھ تضحک و استحصر کے حالات پیدا کر کے سنگین محاورے قومی جرم کا ارتکاب کیا ہے وہ ہاتھ کاٹ دئے جائیں۔ اور ان مجرموں کو ایسی عبرتناک سزا دی جائے کہ آئندہ کسی بھی بد باطن کو اس کی جرأت نہ ہو۔ تاہم اس کی یہ قیمت، کہ پورے ملک میں ٹرانسپورٹ بند کر دی جائے ملکی نظم و نسق اور کاروبار معطل ہو جائے اور ٹھیک اس وقت جب نئی حکومت کو ملک میں کام کرنے کی ترجیحات کا تعین کرنا ہے کچھ اہل وطن ملک کو پھر سے دناوت، فکری ٹیڑھے پن، نظریاتی دشمنی و بے ضمیری، سیاسی عنہد شکنی اور اسلام دشمنی میں آگے بڑھانے میں کسی بھی مذموم اقدام کے کر گزرنے سے دریغ نہ کریں۔ حد درجہ قابل مذمت اور پس منظر

میں ہی بڑے ماتہ کی کارستانی معلوم ہوتی ہے۔

اس فتنہ انگیزی کا ایک علاج تو وہی ہے جو عموماً ہمارے حکمرانوں کا وہیہ اور ہر حکومت کی پالیسی رہا ہے کہ ”مشرقی و ملپو بیسی“ کے اصول پر عمل کیا جائے۔ کبھی مسئلہ کمیشنوں اور کمیٹیوں میں الجھایا جائے کبھی کچھ ہو اور کچھ وہ کہ اصول (دیر ترین بے اصولی) کو اپنایا جائے۔ اور کبھی جبر و استبداد سے مسئلے کو دبایا یا حل کیا جائے۔ لیکن ہر صاحب عقل و فہم تاریخ کے صفحات ہی سے نہیں اپنے گرد و پیش کی دنیا اور اپنے سر کے آنکھوں سے مشاہدہ کر سکتا ہے کہ یہ تمام طریقے نہ تو مسائل کو سلجھا سکتے ہیں اور نہ ہی یہ دیر پانتا کج کے حامل ہیں۔ ان طریقوں سے ملی انتشار میں مسلسل اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے۔ قوم کی صلاحیتیں منفی کاموں میں لگ جاتی ہیں استعداد پسند طبقات کے اعمال اور ان کی سرگرمیاں قوم کے رہے سبے وقار کو ختم کرنے اور بیرونی دنیا کی نگاہوں میں اسے مزید ”پست“ اور ”ذلیل“ کرنے کا باعث بنتی ہیں۔ اس طرح جو کام مسلمانوں کے وجود ملی اور ان کے دین اور ان کی مملکت کے ارنی و شمن کرنا چاہتے ہوں وہ یہ کام خود اپنے ہاتھوں سے پایہ تکمیل تک پہنچانے میں لگ جائیں تو یہ صورت بد بخشی کی خطرناک علامت ہے۔

ان طریقوں کے بالمقابل، ایک اور بھی نظریہ، ان مسائل کے حل کرنے کا ہے یہ وہ نظریہ اور طریقہ فکر و عمل ہے جو مختلف نسلوں، جماعتوں، حکومت و رعایا اور طبقات میں منقسم انسانوں کو، ایک ایسے رشتہ اتحاد میں شسک کرتا ہے جو نہ صرف یہ کہ ٹوٹتا نہیں، بلکہ اس کی امتیازی صفت یہ ہے کہ انسانی قافلہ حبیب ملک اس طریقہ فکر و عمل پر چلتا رہتا ہے اس کے مابین، اتحاد، اعتماد، باہمی تعلق اور قومی معاملات میں معاونت مضبوط سے مضبوط تر ہوتی جاتی ہے۔

اس کا واحد حل یہ ہے کہ ارکان حکومت سمیت ملک کے تمام افراد (جب حکومت نفاذ شریعت میں غلصہ نہیں تو ”سچ شریعت اور تنفیذ احکام اسلامی کے مقدس مشن کی تکمیل کے لئے“ بنیاد پر مخلص بن جائیں ملک کے تمام مسلمان اپنے فروعی اختلافات کو یکسر نظر انداز کر کے اسلام اور خالص نفاذ اسلام کی بنیاد پر ایک جسم و جان کی صورت اختیار کر لیں۔ خدا اور رسول کے احکام میں کسی دباؤ، کسی جلسہ و جلوس اور کسی بھی دھونس و دھمکی اور ہڑتال کی پرواہ کئے ٹھوس، مستحکم اور غیر متزلزل موقف اختیار کریں تو کسی بھی مرحلے میں ناکامی یا مذمت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

قصاص و بیت آرڈیننس اور ملک گیر کامیاب ہڑتال کے تناظر میں غور فرمائیے، اپنی قوم اور مملکت

کی بد بختی پر، کہ جو چیز اس کام شریعت کی تنفیذ و اطاعت، عقل و دانش اور معرفت و ایمان خیر کی کا ذریعہ حتیٰ
 اور جسے روف و رحیم آقا نے علم و بصیرت اور ایمان و یقین سے آراستہ افراد کا امتیازی وصف قرار دیا تھا
 یہاں تک و غصبت، معصیت و بغاوت، استنکاف و استکبار اور اس کے مال و انجام کو نظر انداز کر کے
 وقتی اور عاجلانہ مقاصد، سطحی اور ادنیٰ مفادات و خواہشات نے خاکم بدین ایک آرٹیفیکس کو جو ابھی ناقص
 ہے اور جسے ابھی تک قومی اسمبلی سے قانونی تحفظ بھی حاصل نہیں ہوا فتنے اور فساد کا ذریعہ بنا لیا اور یوں
 یہ انسان جسے "احسن تقویم" سے نوازا گیا تھا خود کو اسفل السافلین کے قعر مذلت میں دھکیلنے پر رضا مند ہو
 گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

بہر حال اسلامی قوانین، خدا و رسول کے قوانین ہیں ان کی تصحیک و استہزار اور مخالفت، اپنے دین
 ایمان کا شہدائے ہے۔ اب بد ہے کہ حکومت سمیت تمام ذمہ داران قوم آئندہ ایسے مواقع مہیا نہ ہونے دیں گے۔
 جس سے اسامائے ربیع اور نفاذ شریعت کی پیش رفت کو نقصان پہنچے۔

رحمہ اللہ القیوم حقانی

مولانا قاری نعل محمد حقانی کی شہادت

دارالعلوم حقانیہ کے قدیم فاضل، شیخ الحدیث مولانا عبدالحق کے خادم خاص اور جہاد افغانستان کے محاذ جنگ کے عظیم سپاہی حضرت مولانا قاری
 نعل محمد صاحب دیرستانی بھی گذشتہ ہفتے ۱۷ نومبر ۱۹۹۷ء کو شہید کر دیئے گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ خوف خدا سے عاری تل کے
 مفضوب و ذلیل ہاتھوں کی نشان دہی نے ولے قاری قاضی موصوف ۲۲ شوال ۱۴۱۷ھ کو دارالعلوم میں داخل ہوئے، ۱۳۹۳ھ میں تحفہ کمال علوم کے بعد ذریعہ
 مکمل کیا علم و عمل کا شجر طوبی بار آور ہوا تو حضرت مولانا عبدالحق کے مشورہ سے اپنے علاقہ میں خدمت علم و دین میں مصروف ہو گئے جہاد افغانستان
 شروع ہوا تو اپنے شیخ کی تمنا اور آرزو کے پیش نظر اسے اپنی تمام تر سائی کا ہدف بنایا اور قلیل مدت میں مختلف محاذوں پر عظیم کامیابیاں حاصل
 حاصل کیں۔ اخلاق و شرافت، علم و ذہانت اور سادہ سادگی سے محبت و احترام کے پیش نظر سب کے محبوب بن گئے، حتیٰ کہ ملا علی کی ملوثی کائنات
 بھی ان کی مشتاق و یار بن گئی اور طلعتِ غروبِ شہادت سے سرفراز کر دیئے گئے۔ قاری صاحب موصوف کے مولانا سمیع الحق اور مولانا انوار الحق کے
 بھی بہت قریبی مراسم اور واقفیت کی حد تک تعلق خاطر تھا جسے وہ زندگی کے آخری لمحے تک نبھاتے رہے۔ موصوف کی شہادت و شہر
 دارالعلوم میں پہنچی تو ایصالِ ثواب اور دعا و مغفرت کا اہتمام کیا گیا۔ مولانا سمیع الحق مدظلہ کے سفر پر ہونے کی وجہ سے مولانا انوار الحق صاحب اور
 صاحبزادہ حامد الحق اور دارالعلوم کے اساتذہ نے وزیرستان میں ان کے گھر جا کر پسماندگان سے تعزیت کی۔ قاری بن الحق "بیتِ سرحدت
 سے اپنے گھر آئے اور دعا و مغفرت کی درخواست ہے۔ (دارالافتاء)



حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ

سعودی عرب نے عراقی جارحیت کے مقابلہ میں شاندار اور تاریخی کردار ادا کیا ہے

کویت پر عراقی جارحیت کے پیش نظر رابطہ عالم اسلامی کے زیر اہتمام ۱۰، ۱۱، ۱۲ ستمبر کو مکہ معظمہ میں تمام اسلامی ممالک کے ممتاز علماء کرام اور ملی رہنماؤں کا نمائندہ اجتماع منعقد ہوا جس میں چار سو سے زائد مندوبین نے شرکت کی حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ ان دنوں ملک میں انتخابات کے پیش نظر شدید مصروفیات کے باوجود رابطہ کی دعوت پر آخری اجلاس میں شریک ہو سکے اور اجلاس کی آخری نشست سے خطاب بھی فرمایا۔
ذیل میں آپ کی عربی تقریر کے بعض اقتباسات کا اردو ترجمہ نذر قارئین ہے۔ (ادارہ)

کویت پر عراقی حملہ ایک ہولناک واقعہ ہے عالم اسلام بالخصوص عربوں کے اتحاد کو پارہ پارہ کرنے کی خطرناک سازش ہے۔ عراقی جارحیت کے پیش نظر عالم اسلام کے مسلمانوں کی آنکھیں شرم سے جھک جاتی ہیں اور جبین عرق آلود ہے۔ کاش! آج ہم اس لئے جمع ہوئے ہوتے کہ یہودیوں سے بیت المقدس کو آزاد کر لینے کا لائحہ عمل تیار کرتے، افغانستان کے جہاد کو آگے بڑھانے کا منصوبہ بناتے، اور سپین کو صلیبیوں سے واگزار کرنے کے لئے یاہی مشاورت کرتے مگر بد قسمتی سے ہم ایسے معاملہ پر غور کر رہے ہیں جو خود ہمارے اپنے جہم کا سورہ ہے اور جس نے ہماری وحدت کو انتشار میں تبدیل کر دیا ہے۔

کویت پر عراقی جارحیت کے بعد سعودی عرب سے پھر پھر اس بات کا اشتعال ہے کہ عراق، بوع الارض اور شوقی حرب میں نہ تو اسلامی تعلیمات کا لحاظ رکھتا ہے اور نہ اخلاقی اقدار سے اسے واسطہ ہے۔ پوری دنیا، اقوام متحدہ، مسلم و غیر مسلم لیڈروں کی اپیلوں کے باوصف عراق کے کانوں پر جوق کہ نہیں رہی۔ اس سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ عراقی مزید جارحیت میں پرمعزز ہے اور وہ حرمین کے تقدس کو پامال کرنے میں بھی کوئی رکاوٹ محسوس نہیں کیا۔ حالانکہ عربی عالم نے حرمین شریفین کی شاندار خدمات انجام دی ہیں۔ جس کی گزشتہ صدیوں میں کوئی مثال نہیں ملتی۔ مقامات مقدسہ میں

امن و سلامتی کی ضمانت اور اضیاف کی دیکھ بھال اور انہیں ہر طرح آرام پہنچانے میں سعودی حکومت کا ریکارڈ بڑا شاندار ہے۔ عالم اسلام بالخصوص آزادی فلسطین، جہاد افغانستان، آزادی کشمیر اور عالم اسلام کے اتحاد میں سعودی عرب نے ہمیشہ پہل کی ہے اور تاریخی کردار ادا کیا ہے۔

عراقی جارحیت کو کسی طرح بھی حق بجانب نہیں ٹھہرایا جاسکتا اس سے پورے علاقہ بلکہ عالم اسلام کو عظیم خطرات لاحق ہو گئے ہیں۔

عالم اسلام اور پاکستان کے مسلمان عراقی جارحیت کی بھرپور مذمت کرتے ہیں۔ میرا ملک کویت سے عراقی فوجوں کی بلا قید و شرط واپسی کا مطالبہ کرتا ہے اگر عراق بغداد کو اتنا اس سے دشمنان اسلام کو مسلمانوں کے خلاف کام کرنے کا مزید سنہری موقع میسر ہوتا رہے گا۔ کویت اور سعودی عرب دونوں عراق کے دوست اور زیر دست حامی رہے۔ اور مشکل حالات میں اس کی زیر دست مالی امداد کرتے رہے۔ اپنے دوستوں، محسنوں اور مرکز و پرچم و بیسوں کو ہڑپنا، تاریخی کی بدترین مثال ہے جس کا اخلاقی اقدار سے کوئی رشتہ نہیں۔

عراقی حکومت نے خود عراق میں علماء پر ظلم کئے۔ مدارس بند کئے ۵ لاکھ سے زائد علماء بیرون ملک ہجرت کیے خدمت دین میں مصروف ہیں۔

سعودی عرب تنہا نہیں تمام مسلمان اور دوست ممالک ان کے ساتھ ہیں۔ عراقی قیادت کا احمقانہ خواب کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا۔

خدا کرے کہ عراق عقل کے ناخن لے۔ خونریزی اور جنگ کے بغیر کویت میں حالات معمول پر آجائیں یہ اس صورت میں ہوگا جب عالم اسلام اور بین الاقوامی قراردادوں پر عمل کرتے ہوئے عراقی فوجیں کویت سے واپس چلی جائیں اور وہاں کی جائز اور قانونی حکومت بحال کر دی جائے۔

دنیا کا متفقہ اصول ہے کہ غلطی کی ابتداء کرنے والا اور بدی کی بنیاد رکھنے والا تمام نتائج کا ذمہ دار ہوتا ہے اس لئے ہر طرح کی خرابی اور خطرات کی تمام تر ذمہ داری عراق کے صدام حسین پر ہی عائد ہوتی ہے۔ اس وقت تمام عالم اسلام کو اس نازک موقع پر ایک جان اور ایک زبان ہو کر سعودی عرب کی حمایت اور حرمین شریفین کی حفاظت کرنی چاہیے۔

یہ وقت ایسا ہے کہ دنیا بھر کی اسلامی قیادت ہر طرح کے اختلافات اور اغراض و مفادات سے بلند و بالا ہو کر خالص دینی نقطہ نظر سے اپنے فریضہ منصبی کی تکمیل کے لئے باہمی اتحاد اور ثبوت کردار کا ثبوت دے۔

مولانا عبدالمقیم حقانی

اسرائیلی جارحیت

اور

اضطراب انگیز مشاہدات

دل کو ہلا دینے والی صورت حال اور اس کی پیچیدگی جس سے فی الواقعہ، وماغ اضطراب انگیز مشاہدات سے لرزے لگتا ہے۔ اور اعصاب شل ہو سکتے جارہے ہیں کیوں؟ اس لئے کہ فلسطین ذبیح ہو رہا ہے، گزشتہ ماہ ۸ اور ۱۴ اکتوبر کو اسرائیل نے یروشلم میں مسجد الاقصیٰ کی اسلامی حیثیت تبدیل کرنے کے لئے کچھ اقدامات کرنا چاہے تو مسلمانوں کا شدید رد عمل ہوا جس پر اسرائیلی فوج نے پچھلی ۲۲ سالہ تاریخ کی سب سے خبیث ترین اور جارحیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے ۸ فلسطینیوں کو شہید اور ۷ زاروں کو زخمی کر دیا یروشلم کی سڑکیں مسلمانوں کے خون سے سرخ ہو گئیں۔

✽ اس لئے کہ نومبر میں جہاد افغانستان کو ۱۱ سال پورے ہو رہے ہیں مگر فتح کو شکست سے اور جیت کو ہار سے تبدیل کر دینے کی بدترین عالمی سازشیں عروج پر پہنچ چکی ہیں روس اور امریکہ آپس میں ہزاروں اختلافات کے باوجود افغانستان میں خالص اسلامی ریاست کی تشکیل اور جہاد افغانستان کی تکمیل پر، سنگ گراں بن چکے ہیں

✽ اس لئے کہ مقبوضہ کشمیر میں بھارتی فوجیں مجاہدین کے خون سے ہولی کھیل رہی ہیں۔ پوری دنیا سے انسانیت کی لاشیں و ملاحت کے باوصفہ ان کی سفاکی اور درندگی میں پسپائی کے بجائے مزید ترقی ہو رہی ہے۔

✽ اس لئے کہ بابر کی مسجد اور شعا اسلام کے تقدیس کا تحفظ پورے عالم اسلام کے لئے چیلنج بن گیا ہے۔

✽ اس لئے کہ صدام حسین نے اپنے محسن پڑوسی مگر کمزور ملک کو بیت پر جرم ضعیفی کے پیش نظر دھاوا ڈال کر ہزاروں کی وحدت اور عالم اسلام میں اتحاد کی پیش رفت کی کامیاب کوششوں کو پارہ پارہ کر دیا اور دیہائے انسانیت کی پزار افریقین و مذمت کے باوصفہ اس کے جوخ الارض اور شوق حرب کو تائب نمود کوئی تشفی حاصل ہو سکی۔

صرف نیم پاکستانی ہی نہیں اس وقت لوری دنیا کے وہ تمام اڈا جو فہم و شعور کے پہلو سے خواہ مخواہ بھرتی اور جینیوں ہوں یا عرف عام میں دانشور اور صاحب عرفان ہوں — اور یا اس کے یک سر بالقدان پڑھو مثنوی نیز عام سطح سے بھی قدرے پسند عقل و شعور رکھنے والے ان میں سے جس نے کلمہ توحید پڑھا وہ آج اسی اضطراب

اور بان لیبوا فہنی الجہن کا شکار ہے جس سے ہم نے گفتگو کا آغاز کیا۔

بدقسمتی سے آنے والا ہزون مسلمانوں کے لئے روزِ بدرین کر آتا ہے ابھی افغانستان میں روسی بربریت، کویت پر عراقی جارحیت، سعودی عرب میں امریکی فوجوں کی آمد، کشمیر میں بھارتی بھمیت، یابری مسجد کا المیہ، عربوں کی باہمی مناقشت اور عالم اسلام کی اضطراب انگیز باہمی منافرت، ملت کے وجود پر پڑنے والے ناسور تشنہ علاج ہیں کہ اسرائیلی جارحیت پھر سے تازہ دم ہو کہ میدانِ مبارزت میں کود آئی ہے اس نخیل اور اس پس منظر میں بعض اوقات تو سر شرم اور احساسِ ذلت کے بارے جھک جاتا ہے۔ اپنے موطنوں بلکہ راہگیروں سے بھی آنکھیں ملانے میں شرم محسوس ہونے لگتی ہے۔

آج یہودی اور امریکی فوجیں، عالم عربی کے انتہائی اہم جغرافیائی اور فوجی مقامات پر ڈیرے ڈال چکی ہیں، اسرائیلی فوجی بربریت اور مظالم پر آج ہر آنکھ اشکبار اور ہر دل بے چین و بے قرار ہے ہر مسلمان کے گھر میں صحتِ ماتم بچھو گئی ہے اور ہر شخص اپنے کو تعزیت کا مستحق سمجھ رہا ہے۔

آج پورا عالم اسلام حیرت زدہ اور انگشت بدندان ہے اس کے ہوش و حواس اور سوچنے سمجھنے کی صلاحیت مفلوج ہو گئی۔

موجودہ الم انگیز اور ذلت آمیز صورت حال نے عالم اسلام باخصوص عربوں کی عزت پر بڑھ لگایا ہے۔ جن کے شہسواروں کی ترک تازیوں کی کہانیاں پورے عالم میں ضرب المثل ہیں — ان تمام واقعات اور حقائق کا تجزیہ اور نخیل کے لئے قرآن مجید کے اس معجزانہ اور بلیغ اور جامع لفظ سے کوئی لفظ نہیں ملتا جس کو ”خذلان“ کہا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر دے تو کوئی تم پر
غالب نہیں آسکتا اور اگر وہ تمہیں اپنی مدد
سے محروم کر دینے کا فیصلہ کر لے تو پھر کون
ہے جو اس کے بعد تمہاری مدد کر سکے اور
اہل ایمان کو اللہ ہی پر اعتماد اور بھروسہ
کرنا چاہئے۔

اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ
وَ اِنْ يَخْذُكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي
يَنْصُرُكُمْ مِنْۢ بَعْدِهٖ وَ عَلٰى
اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ
(آل عمران - ۱۶)

میں سوچتا ہوں کہ یہ شرمناک صورت حال اور ساری دنیا کے سامنے رسوائی آخر کیوں ہو رہی ہے جب کہ افغانستان، یابری مسجد، کشمیر کے مسائل، فلسطین اور مسجد اقصیٰ کا معاملہ حق و انصاف پر مبنی مظلومانہ و مظلومانہ ہے۔ یہودیوں اور عربوں کے درمیان اور دونوں کے نزدیک بڑی جارحیت و منافرت ہے۔ یہودیوں کی

ہوئے اسرائیل ظلم اور جبرم شائبہ ذہنیت اور قومی تکبر کی بنیاد پر قائم ہوا ہے یہودی معصوب علیہم اور ذلیل ترین
 ملکوں میں شمار ہوتے ہیں اور پھر اسرائیلی ریاست کے باشندے بھی تو کوئی ایک نسل اور ایک قوم نہیں بلکہ
 مختلف رنگوں اور قوموں کا مجموعہ اور بھان متی کا کنبہ ہے۔ جو دنیا کے مختلف حصوں سے یہاں آکر جمع ہو گئے پھر
 عرب ممالک نے ان کو اس طرح گھیر رکھا ہے جس طرح گلے کا مار یا زنجیر ہوتی ہے۔ جب کہ ان کے بالمقابل اسرائیل
 کی حیثیت وہ ہے جو ایک مظلوم اور متواضع سمندر میں ایک چھوٹے سے خاموش جزیرہ کی ہوتی ہے۔ ارشاد
 باری تعالیٰ ہے۔

و ضربت علیہم الذلۃ و
 المسکنۃ و باؤا بغضب من اللہ
 ان پر ذلت و مقہوریت اور عاجزی و دراندگی
 کی چھاپ لگا دی گئی ہے اور اللہ کا غضب
 (بقیہ)

اسرائیل نام ہے، اس قوم، قوت اور حکومت کا جو۔ ابتدائے آفرینش سے لے کر اب تک تمام اقوام
 عالم میں سب سے زیادہ ہمہ جہتی انسانی اور اخلاقی قدروں میں، بین الاقوامی فیصلوں اور شرافت کے تمام تر
 تصورات سے محروم ہی نہیں، بلکہ کائنات میں ان سب کی دشمن قوم ہے اور ان تمام اخلاق و اقدار کو پامال کر
 کے اپنی غنڈہ گردی، بد قماشی اور انسانیت کشی میں اپنی نظیر آپ ہے۔

اسرائیل۔ فلسطینیوں کو ان کے اپنے ملک سے نکال کر بلا اہام یہ دعویٰ اور مقصد لے کر لبنان پر
 حملہ آور ہوا ہے کہ فلسطینیوں کی تمام نسل کو صفحہ ہستی سے نابود کر دینا ہے۔

”درندہ صفت“ لفظ کے برے سے برے تصورات سے کہیں زیادہ بھیانک عمل کا پیکر۔ اسرائیل۔
 امریکہ کا پالتو ہی نہیں بلکہ سراپا اس کی کٹھ پتلی ہے۔

بے گناہ اور نہتے مسلمانوں پر حالیہ اسرائیلی جارحیت سمیت بارہا کی بربریت اور تشدد کے بدترین مظاہر
 کے باوصف امریکہ کا عمل یہ رہا ہے کہ۔

جب بھی عالم اقوام کی نمائندہ ”سلامتی کونسل“ اسرائیل کی ننگ انسانیت قوم کے خلاف کوئی قرارداد
 پاس کرنے کے لئے تیار ہوئی تو امریکہ نے اسے وٹو کر کے ختم کر دیا۔

امریکی اسلحہ ڈھیروں ڈھیروں ابیب پہنچتا رہا خواہ اس سے فلسطینیوں کے پرچھے اڑائے جائیں یا لبنان پر
 کوٹھمہ ہستی سے مٹا دیا جائے۔

بھاری بھر کم مادی امداد، ڈاروں، اشیاء اور وسائل جارحیت کی صورت میں لگاتار یہودیوں کو دے

جانتے رہے اور تاہم تو یہ سلسلہ جارحی ہے۔

مگر بحیرت ہے کہ یہ سب کچھ کرنے کے باوجود امریکہ جمہوریت کا چیمپیئن، انسانی آزادی کا راجا، عدل و انصاف کا علمبردار بھی ہے اور تمام اقوام عالم کا چوہدری بننے پر مصر بھی، گزشتہ اکتوبر میں اسرائیلی جنگی جارحیت کے باوصف امریکہ نے جو کہ دارا داکیا خلیفہ وہ سرور قلم باطل میں مبتلا ہے کہ اس کی یہ چودھراہٹ سدہا رہے گی، وہ اسی طرح انسانیت کو موت کی گھاٹ اتارنا بھی رہے گا اور اخلاق کا علمبردار بھی رہے گا۔

تاریخ عالم کی شہادت یہ ہے کہ منافقانہ طرز عمل جس کسی قوم نے مسلسل اختیار کیا، وہ واقعتاً کے گمراہ و پوچھی یا شیطانی ذہانت کے نشے میں دھت ہو جاتا ہے کہ آسمان سے اس کے خلاف نازل ہو جاتی ہے

وَأَنۢ فَرَعُونَ عَلَا فِي الْأَرْضِ
وَجَعَلُوا أَهْلَهُمَا شِيَعًا
يَسْتَضِعُّوهُ طَائِفَةٌ
مِّنۡهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ
وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَهُمْ
رِيشَهُ كَانِ مِنَ
الْمُفْسِدِينَ ۝

(قصص ۴۷)

یہ باغیہ ثابت ہو چکی ہے کہ فرعون نے ہر زمانے کا فرعون (زمین پر برتری کے غمگین) میں مبتلا ہو گیا تھا اور اس کا معمول یہ بن گیا تھا کہ دنیا میں کم از کم اپنے ملک میں بسنے والے انسانوں کو طبقاتی گروہوں اور پارٹیوں میں تقسیم کر دیتا اور ان میں کسی طبقے اور پارٹی کو کمزور اور دوسری کو طاقتور کر دیتا وہ اس کمزور قوم کے ہیڈوں کو بیچ کر تلواریں کو (اپنی ہوس اور خواہش کے لئے) زندہ چھوڑ دیتا۔ لایسب، وہ زمین میں فساد کرنے والوں میں شمار کیا گیا

اور جب اسے مفسدین کے ٹولے میں شامل قرار دے دیا گیا تو فیصلہ صادر ہوا کہ

وَيُرِيدُ أَنْ يَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَ يَجْعَلَهُمْ أَتَوَاتِينَ ۚ وَ يُؤْمِنُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ يُؤْمِنُ فَرَعُونَ وَ هَآؤَآنَ جُنُودُهُمَا مِنْهُمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝ (قصص ۴۸)

اور ہم نے طے کر لیا کہ جنہیں کمزور اور ذلیل کر لیا گیا ہے ان پر اپنے کرم کی بارش نازل کریں انہیں قیادت و سربراہی کا راجہ بنائیں زمین اور ملک پر ان کا اقتدار قائم کریں فرعون و ہامان کو وہ سب کچھ ان کی آنکھوں سے مشاہدہ کرادیں جس کے خوف سے وہ لرز اترتے (باقی مشاہدہ پر)

از مولانا محمد شہاب الدین ندوی
ناظم فرقانیہ اکیڈمی ٹرسٹ بنگلور

اسلامی بینک کاری

بیع مبراہجہ

قسم بیع مبراہجہ اسلامی شریعت کی رو سے تجارت کی جو جائز شکلیں ہیں ان میں سے ایک "مبراہجہ" بھی ہے۔
مبراہجہ میں کسی چیز کو اس کی اصل ملاکت یعنی راس المال سے کچھ زیادہ نفع مقرر کر کے فروخت کرنا "بیع مبراہجہ" کہلاتا ہے۔ علامہ ابن نجیم نے "صحاح" کے حوالے سے اس طرح کی ہے۔

والمراد في اللغة كما في الصحاح يقال اذا بعته املتاع واشتريته منه مرابحة

بمعنى ان يبتاع من الثمن ربحاً (البحر الرائق ۷۶۷ - مطبوعہ دار الفکر)

اس اعتبار سے "مبراہجہ" کسی چیز کو اصل قیمت سے کچھ زیادہ نفع کے ساتھ فروخت کرنے کا نام ہے۔ بیع مبراہجہ
بہت سی شکلیں رکھ سکتا ہے۔ پہلے ضروری ہے کہ اسلامی شریعت میں بیع کی جو دوسری شکلیں موجود ہیں۔ ان کی
شکلیں مختلف صورتوں میں آسانی سے سمجھنے میں آسانی رہے اور یہ موازنہ اس لئے بھی
ضروری ہے کہ ان کے صفات میں مبراہجہ کے ذیل میں جو مسائل زیر بحث آرہے ہیں ان میں سے بعض مبراہجہ
میں سود کا عنصر شامل ہو سکتے ہیں۔ اور اس سلسلے میں سود (ربا) کی بحث بھی آجاتی
ہے۔ مبراہجہ کو موجودہ طریقہ بینک سے سود کا بہت ہی گہرا تعلق ہے۔ بلکہ موجودہ بینک کاری کی پوری
پروسیجر مبراہجہ پر مبنی ہے۔ لہذا موجودہ بینک کاری اور اس کے طریقوں سے بحث کرتے ہوئے سود اور سودی
باقی سے واسطہ پڑنا بہت مشکل ہے۔ اور اس سیمینار کے لئے جو سوالنامہ جاری کیا گیا ہے اس میں
مبراہجہ کی طرف اشارہ موجود ہے کہ یہ صورت بیع مبراہجہ کے تحت جائز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس
سوال کے لئے تفصیلی بحث کی ضرورت ہے۔

بیع مبراہجہ میں اسلامی شریعت کی رو سے خرید و فروخت (بیع) میں بطور بدل یا قیمت
فرد یا چیز پر دی جاتی ہے۔ اس کے اعتبار سے بیع کی چار قسمیں ہیں۔ اور اسی طرح تجارتی نفع و نقصان

کے اعتبار سے بھی اس کا مزید پارٹیشن نہیں۔ چنانچہ ان دونوں کی مختصہ تشریح اس طرح ہے۔

- ۱۔ ایک چیز کے عوض میں دوسرا چیز فروخت کرنا۔ مثلاً اسکوٹر کے عوض فریج یا فریج کے عوض اسکوٹر۔
- ۲۔ کسی چیز کو روپیہ یا ریال یا ڈالر کے عوض فروخت کرنا اسے بیع الاستبدال یا امانت کہتے ہیں۔
- ۳۔ سونے چاندی یا کرنسی کا تبادلہ۔ اس کا نام بیع الصرف ہے۔
- ۴۔ کسی معاہدہ کے تحت پہلے روپیہ ادا کر کے کوئی متعین چیز مقررہ مدت کے بعد حاصل کرنا۔ اسے بیع المسکونہ کہا جاتا ہے۔

(مانو ذابائع الصنائع ۵/۳۴ مطبوعہ پاکستان۔ فتح القدیر ۵/۴۵۵ منہج و پاکستان)

اور قسم دوم کی چار قسمیں یہ ہیں:-

- ۱۔ فروخت کی جانے والی چیز (بیع) کا تبادلہ بازاری قیمت سے کم و بیش یا کسی بھی قیمت پر مقرر کرنا اسے "بیع مساومہ" کہا جاتا ہے۔
 - ۲۔ فروخت کرنے والی چیز (بیع) کو ٹن اول (بائچ کی خریدی ہوئی قیمت) پر کچھ زیادہ نفع دے کر خریدنا اسے "بیع مرابحہ" کہتے ہیں۔ اور زیر بحث مضمون کا تعلق اسی سے ہے۔
 - ۳۔ کسی چیز کو بغیر کسی نفع یا نقصان کے "ٹن اول" پر خریدنا یا فروخت کرنا اس کا نام "بیع تویہ" ہے۔
 - ۴۔ کسی چیز کی اصل قیمت میں کمی کر کے بیچنا۔ اسے "بیع وضعہ" کہا جاتا ہے۔ رباائع الصنائع ۵/۳۵۱
- مرابحہ کے بنیادی اصول | بیع مرابحہ کے صحیح ہونے کے لئے چند بنیادی شرائط موجود ہیں جنہیں ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ غالباً دور قدیم ہی سے مرابحہ اور تولید کا جوڑہ ایک تمدنی و معاشقہ صفت کام ہے۔
- پروہ ہے۔ کیونکہ تجارت میں ایک غبی یا کم عقل شخص اپنی سادہ لوحی کے باعث دھوکا کھا سکتا ہے۔ اسے اپنی ضروریات کی اشیاء خریدنے کے لئے ایک ہوشیار اور تجربہ کار شخص پر اعتماد کرنے کی ضرورت رہتی ہے۔ جیسا کہ صاحب ہدایہ اس اصول کی تشریح کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں:-

والبیان جائز ان لاستجماع شرائط الجوانر. والحاجة ما استد الى هذا النوع من

البيع. لأن الغبی الذی لایستدی فی التجارة یحتاج الى أن یعتمه فعلاً الذی

المستدی (ہدایہ اخویں ص ۵۵۔ مطبوعہ دہلی)

اس اعتبار سے بیع مرابحہ کی بنیاد امانت داری پر ہے۔ لہذا اسے ہر قسم کی خیانت اور شہہ

ہونا چاہیے جیسا کہ صاحب ہدایہ اس سلسلے میں مزید تحریر کرتے ہیں۔

ولہذا کان مبناہما علی الأمانة والاحتراز عن الخيانة وعن شبهتها (ایضاً ۵۵)

مُراجعہ کے صحیح ہونے کا سبب۔ پہلا بنیادی اصول یہ ہے کہ فروخت کرنے والا (بائع) خریدنے والے (مشتري) کو سچی جا رہی شے کی صحیح قیمت بتائے۔ اور اس میں خریدار کے ساتھ کسی قسم کا دھوکا یا خیانہ نہ کرے۔ ورنہ خریدار کو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے قول کے مطابق اختیار ہوگا کہ وہ یا تو طے شدہ پوری قیمت ادا کر کے اس بیع کو قبول کرے یا اسے کالعدم (فسخ) کر دے۔ مگر امام ابو یوسفؒ اور قاضی ابن ابی بلی کے قول کے مطابق انصاف شدہ رقم بائع کے نفع میں ساقط کی جائے گی اور مشتری کو بیع فسخ کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔ جیسا کہ شمس الاممہ سرخسیؒ نے تصریح کی ہے۔

واذا باع المتاع مباححة فحانہ فیہ: فالمشتري بالخيار اذا اطلع علیہ،
ان شاء أخذه بجميع الثمن وان شاء ترك. وان استهلك المتاع أو بعضه
فالثمن كله لازم له، فی قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله - وقال ابو يوسف
وابن ابی ليلى رحمهما الله يحط عنه الخيانة وحصتها من الربح على كل حال
والاختيار له في ذلك المبسوط السرخسي ۸۶/۱۳ مطبوعہ کراچی

اب اس سلسلے میں دوسرا اصول یہ ہے کہ فروخت کنندہ (بائع) بیچی جا رہی چیز اگر ادھر دنیسیہ (خریدی ہے) تو اسے خریدار کو حقیقت حال سے واقف کرائے بغیر بطور مرابحہ نقد فروخت کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بات امانت داری کے خلاف ہے۔ لہذا اس صورت میں خریدار کو خریداری (بیع) فسخ کرنے کا اختیار ہوگا۔ کیونکہ ادھر خریدی ہوئی چیز نقد خریدی ہوئی چیز سے عموماً ہنسنگی ہوتی ہے۔ چنانچہ امام سرخسی اس سلسلے میں تحریر کرتے ہیں :-

واذا اشتري شيئاً بنسيئة فليس له أن يبيعه مباححة حتى ينبتن ائنه
اشتراه بنسيئة - لأن بيع المباححة بيع امانة تنفي عن كل قهمة ثم الانسان
في العادة يشتري الشيء بالنسيئة بالكثر مما يشتري بالنقد (المبسوط الخامس ۵۷/۱۱)
اور صاحب ہدایہ تحریر کرتے ہیں :-

ومن اشتري غلاماً بانف درهم نسيئة فباعه بربح مائة ولو يبيتن - فعلم
المشتري، فان شاء ردّه وان شاء قبل، لأن لا اجل شبهة بالمبيع. الا يري انه يزاد
في الثمن لاحل الأجل - (ہدایہ اخوين ص ۵۷-۵۸)

اس سلسلے میں تیسرا اصول یہ ہے کہ بائع اصل کو قیمت میں کمی کر کے تو بیکار ہو جائے گا۔

کمی کرنی پڑے گی۔ جیسا کہ امام شمس نے تحریر کرتے ہیں :-

وإذا باع المتاع بمواحدة ثم خطا البائع الأول منه شيئاً من الثمن فانه يحظر ذلك

من المشتري الآخر وحصة من المبيع (المبسوط ۳۳/۸۴)

اس وضاحت سے زیر بحث مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ کہ کسی حقوق فروش (WHOLE SELLER)

سے مسلسل رابطہ رکھنے کی صورت میں جو کمیشن یا ڈسکاؤنٹ وغیرہ ملتا ہے وہ اس اصول کے مطابق بائع کو اصل قیمت میں وضع کر کے دکھانا ہوگا۔ ورنہ بیع مراجمہ کی صورت میں یہ خیانت ہوگی۔ کیونکہ اس میں بائع اپنا نفع الگ سے لیتا ہے۔

بیع مراجمہ میں بیچی جا رہی چیزوں کی قیمتوں میں ضمنی اخراجات جوڑے جاسکتے ہیں۔ مثلاً وصولی، انگریزی اور کڑائی کا معاوضہ۔ مزدور کی اجرت (کرآمد) نقل و حمل (ڈرائیو) کے اخراجات اور راجیضہ کا کمیشن (اجرت التمسار) وغیرہ۔ لیکن اس صورت میں فروخت کرنے والا یہ نہیں کہے گا کہ میں نے اس کو اتنے میں خریدایا ہے۔ بلکہ یوں کہے گا کہ اس چیز پر اتنی لاگت آئی ہے۔

خلاصہ از المبسوط ۱۳/۸۰۔ در مختار حاشیہ روال مختار ۴/۱۴۲۔ ہدایہ مع فتح القدیر ۶/۱۲۵۔

المعراج ۶/۱۰۹-۱۱۰

اور شمس الائمہ شمس نے ایک عام اصول یہ بھی تحریر کیا ہے کہ مراجمہ میں ضمنی اخراجات کے سلسلے میں تاجروں کے عرف (رواج) کا اعتبار کیا جائے گا۔ یعنی فروخت کی جا رہی چیز کی قیمت (راس المال) میں کون کون سے اجزاء شامل ہوسکتے ہیں اس کا اعتبار تاجروں کے عرف و رواج پر ہوگا۔

وهذا لان عرف التجار معتبر في بيع المراجعة. فباجرى العرف بالحاقه راس المال

يكون له أن يلحقه به وما لا فلا (المبسوط ۱۳/۸۰)

بیع مراجمہ اور جدید بنکاری | بیع مراجمہ پر یہ ایک اجمالی نظر تھی۔ اس بحث سے اندازہ ہو گیا ہوگا کہ اسلام میں مراجمہ کی حقیقت کیا ہے۔ اور اس کے اصول و مبادی کیا ہیں۔ اب رہا مراجمہ کو بینک کاری یا اسلامی بینکنگ سے جوڑنے کا مسئلہ تو یہ ایک نئی شکل اور نئی صورت حال ہے۔ اور اسلامی بینک کاری کے نام سے مراجمہ اس وقت صحیح ہو سکتا ہے جب کہ وہ ایک طرف اس کے بیان کردہ سودی طریقوں سے پاک ہو۔ اور دوسری طرف مراجمہ کے بنیادی اصولوں سے پوری طرح ہم آہنگ ہو۔

دانش رہے زیر بحث مسائل میں مراجمہ اور بینک کاری دو الگ چیزیں ہیں۔ اور بیع مراجمہ بعض صورتوں میں بیع مسماومہ ہو سکتی ہے۔ جس کی تعریف اوپر گذر چکی ہے۔ چنانچہ زیر بحث مسائل میں ایک مسئلہ ادھار

خرید و فروخت کا بھی ہے۔ اور ادوار کی بھی دو صورتیں ہیں۔ یک مشت ادائیگی یا بالاقساط ادائیگی۔ بہر حال دو صورت فروخت کرنے والا آج کے نرخ کے مقابلے میں قیمت زیادہ رکھتا ہے۔ اور بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ مدت ادائیگی کی کمی اور زیادتی کے مطابق مقررہ منافع میں بھی کمی اور زیادتی کی جاتی ہے جس سے ایسا عکسوں ہوتا ہے کہ بائع اس ادوار بیع میں تاخیر دہانت دینے کی قیمت وصول کر رہا ہے۔

اس صورت حال کو مزید سمجھنے کے بجائے شاید مسامحہ کہنا زیادہ بہتر ہوگا۔ جس میں قیمتوں کی کمی بیشی کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا۔ اس کی مزید وضاحت آگے آ رہی ہے۔ اب جہاں تک اس سوال کا تعلق ہے کہ ادوار فروخت کرنے کی صورت میں نقد فروخت کرنے کی بہ نسبت قیمت زیادہ لینا جائز ہے یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں ایک عام اصول یہ ہے کہ خرید و فروخت نقد نقد بھی ہو سکتی ہے، اور ادوار بھی۔ جب کہ ادائیگی کی مدت مقرر ہو۔ جیسا کہ صاحب ہدایہ نے قرآن کی ایک آیت سے استدلال کرتے ہوئے تحریر کیا ہے:-

ويجوز البيع بثمن حال ومؤجل اذا كان الاجل معلوماً، لاطلاق قوله تعالى:

واحل الله البيع (ہدایہ مع فتح القدیر ۵/۴۶۸، مطبوعہ پاکستان)

چونکہ بیع کا اطلاق نقد اور ادوار دونوں صورتوں پر ہو سکتا ہے اس لئے یہ دونوں صورتیں جائز ہیں جب تک کہ فقہی نقطہ نظر سے اس میں ربا کی صورت پیدا نہ ہو جائے۔ چنانچہ اس سلسلے میں ایک فقہی ضابطہ یہ ہے کہ جس بیع میں جنس اور قدر دونوں مختلف ہوں ان میں زیادتی (تفاضل) اور ادوار (نسبہ) دونوں جائز ہیں۔ خصوصاً جب کہ کوئی چیز روپیہ (ثمن مطلق) کے ذریعہ خریدی جائے۔ چنانچہ علامہ ابن قدامہ تحریر کرتے ہیں کہ نقدی اور سامان کے تبادلے میں سود نہیں ہوتا۔

ولاربابین الاثمان والعروض (المغنی ۴/۱۹۲ مطبوعہ ریاض)

نیز موصوف نے مزید تحریر کیا ہے کہ کسی چیز کو ادوار فروخت کرنا بالاتفاق ناجائز نہیں ہے۔

البيع بنسیئہ لیس بمحرم اتفاقاً (ایضاً ۴/۱۹۵)

غالباً یہی وجہ ہے کہ فقہانے صراحت کی ہے کہ ادوار بیع میں قیمتیں عموماً زیادہ لی جاتی ہیں مگر کسی نے اسے ناجائز نہیں کہا۔ چنانچہ شمس الاممہ شمسی تحریر کرتے ہیں:-

ثم الانسان في العادة يشتري الشيء بالنسيئة باكثر مما يشتري بالنقد (المبسوط ۱۳/۸۰)

اور صاحب ہدایہ تحریر کرتے ہیں:-

ألا يرى أنه يزاد في الثمن لأجل الاجل (ہدایہ مع فتح القدیر ۶/۱۳۳)

اور امام مالک کے نزدیک نقد قیمت مقرر کرنے کے بعد کچھ بھی اضافہ کے ساتھ ادائیگی کے لئے مدت

مقرر کرنا جائز ہے جیسا مالکی عالم امام سخنون سے مروی ہے۔

قلت : أدلت ان اشتریت سلعة بعشر دراهم نقداً، ثم أخسرت البائع بالدرهم سنة

فأردت ان ابیع مرادحة كيف ابیع فی قول مالك والمدة الكبریٰ ۴/۲۳ مطبوعه مصر

اس اعتبار سے ادا ہمار فروخت میں زائد قیمت وصول کرنا ایک ایسا رواج ہے جو دور قدیم سے چلا آ رہا ہے مگر پھر بھی اس مسئلے کے کچھ تشدید و فرائز ہیں۔ اور بعض متعین صورتوں کی ممانعت بھی ہے جس کا بیان انشاء اللہ اگلے مباحث میں آئے گا۔

موجودہ دور میں بینک کاری کا جو عمومی مضابطہ پایا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ بینک کوئی چیز خرید کر گاہک (مشتری) کو دیتا ہے۔ اور پھر اس کا متعین سود قسط وار وصول کرتا ہے۔ یا بینک کی ہدایت پر خریدار کوئی چیز خود خرید لیتا ہے۔ اور اس کا بل بینک ادا کر کے متعین شرح سود کے ساتھ اسے مقررہ مدت میں وصول کرتا ہے۔ اب اگر کوئی اسلامی بینک اسلامی اصولوں کے تحت مراہمہ کرنا چاہتا ہو تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ صارفین کا بل ادا کر کے سود وصول کرنے کے بجائے مطلوبہ اشیاء خود خرید کر مراہمہ کے اصولوں کے مطابق اس میں اپنا کمیشن شامل کر کے صارفین کو دے۔ اس طرح کمیشن کے نام سے شاید کچھ زیادہ وصول کرنے کی بھی گنجائش نکل سکتی ہے۔ جس کی وجہ سے ادا ہمار دینے میں سال دو سال کے بعد مالیت (VALUE) کی کمی کا خطرہ بھی کسی حد تک ٹل سکتا ہے۔ مگر ہاں ایک مرتبہ کسی چیز کی قیمت مقرر کر دینے کے بعد مقررہ مدت کے بعد کسی وجہ سے عدم ادائیگی کے باعث پھر دوبارہ قیمت بڑھانا یا اس احوال میں اضافہ کرنا سود میں جلتے گا اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

نیز اس سلسلے میں کمیشن کی شرح اتنی زیادہ بڑھا دینا کہ اس کے نتیجے میں اشیاء کی قیمت مجموعی اعتبار سے اتنی ہو جائے جتنی کہ عام طور پر غیر اسلامی بینک سود کے نام سے وصول کرتے ہیں۔ اسلامی بینک کاری کے نام سے شاید جائز نہ ہو۔ اگرچہ شرعی اعتبار سے اس میں کوئی قباحت نظر نہ آئے۔ کیونکہ اس سے عوام میں اسلامی بینک کاری کا تصور بگڑ جائے گا اور وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو جائیں گے کہ مجموعی اعتبار سے سودی کاروبار میں کوئی فرق نہیں ہے۔ لہذا جو بینک اسلام کے نام پر قائم ہوں انہیں اس میدان میں ایک اچھا نمونہ پیش کرنا چاہئے۔ اگرچہ اس راہ میں تھوڑا سا مالی خسارہ برداشت کرنا پڑے۔

بیع مراہمہ میں ایک عام اصول یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی چیز کو اتنی گراں قیمت پر خریدے کہ عام طور پر لوگ اس میں دھوکا نہیں کھاتے تو اس میں بغیر مراحت کے مراہمہ کرنا جائز نہ ہو گا۔ جیسا کہ امام سرخسیؒ تحریر کرتے ہیں :-

اذا اشترى شيئاً باكثر من مثله مما لا يتغابن الناس في مثله وهو يعلو ذلك

فليس له ان يبيعه مراحمة من غير بيان (المبسوط: ۹۰/۱۳)

یہ اصول جس طرح خریدنے کے سلسلے میں عائد ہوتا ہے اسی طرح شاید فروخت کرنے والے پر بھی عائد ہو سکے گا کہ وہ بھی اشیا کو اتنی گراں قیمت پر فروخت نہ کرے جس کی وجہ سے اشیا کی قیمتیں بازار کی قیمتوں سے بہت زیادہ معلوم ہوتی ہوں۔

اس سلسلے میں مالیاتی ادارہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ اشیا کی اصل اور صحیح قیمت رہن قسم کے کمیشن اور ڈسکاؤنٹ وغیرہ کو متناہی کر کے (مشتري کو بتائے۔ پھر اس میں اپنا مقررہ کمیشن یا تجارتی نفع (ربح) جوڑے۔ اگر کوئی ادارہ اشیا کی اصل قیمت بتائے بغیر معاملہ کرے گا تو وہ بیع مراحمہ نہیں بلکہ بیع مساوہ بن جائے گا۔

غیر ملوکہ اشیا | اب یہ مسئلہ کہ مالیاتی اداروں کے پاس چونکہ اپنی کوئی دکان یا گودام نہیں ہوتا اس کی فروخت لئے وہ معاملہ طے ہونے کے بعد مطلوبہ سامان کھلے بازار سے خرید کر صارفین کے حوالے کرتے ہیں تو یہ صورت "غیر ملوکہ اشیا کی بیع" یا "بیع معدوم" ہونے کی وجہ سے آیا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ تو اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے اور فقہاء کا اختلاف بھی چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک منقولی (MOVABLE) چیزوں میں "بیع معدوم" (یعنی اس چیز کی بیع جو اپنی ملکیت میں موجود نہ ہو یا جس میں کوئی غلطی موجود ہو) جائز نہیں ہے۔ البتہ ان دونوں کے نزدیک غیر منقولی (IMMOVABLE) چیزوں میں اس قسم کی بیع ہو سکتی ہے۔ مگر امام محمدؒ کے نزدیک ان دونوں میں سے کوئی بھی جائز نہیں ہے (ہدایہ ص ۵۸)

امام مالکؒ کے نزدیک غیر ملوکہ اشیا کی بیع صرف غلے میں ناجائز اور بقیہ تمام چیزوں میں جائز ہے جیسا کہ حافظ ابن عبد البرؒ نے امام مالکؒ کے مسلک کی ترجمانی ان الفاظ میں کی ہے:-

كل ما اشترى من العروض كلها الحيوان والغنم والثياب وغير ذلك ما

نحلا المبيع من الطعام على الكيل فلا بأس عند مالك أن تباع ذلك كله

قبل أن تقبضه - فان بعته من ما بائعه منك بغير النسي له عليك من

ثمنه جاز بجميع الاشياء كلها، اذا تعجلت ذلك ولم تؤخره (كتاب

النكاح في فقه اهل المدينة المالکی: ۲/۲۲ مطبوعہ مصر)

اس کا حاصل یہ کہ امام مالکؒ کے نزدیک ناچے جانے والے اناج کے سوا بقیہ تمام چیزوں (کپڑے،

جیوانات اور جاندار وغیرہ) کی بیع قبضہ کرنے سے پہلے جائز نہ ہے مگر اس میں عجلت کرنی چاہئے۔ اور تاخیر نہیں کرنی چاہئے۔ امام مالکؒ کی دلیل حضرت ابن عمرؓ کی وہ حدیث ہے جسے انہوں نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی اناج خریدا تو وہ اسے فروخت نہ کرے جب تک کہ وہ اس پر پوری طرح قابض نہ ہو جائے۔

عن عبد اللہ بن عمرؓ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من ابتاع طعامًا فلا يبعه حتى يستوفيه (موطا امام مالک کتاب البیوع ۶۴۰/۲ مطبوعہ بیروت)
اس سلسلے میں فقہائے احناف کی دو دلیلیں ہیں۔ پہلی دلیل یہ ہے کہ امام مالکؒ نے اپنے مسلک کی بنیاد جس حدیث پر رکھی ہے وہ ایک خاص حکم سے متعلق ہے جب کہ اس سلسلے میں دیگر عمومی حدیثیں بھی موجود ہیں۔ چنانچہ امام مالکؒ نے حضرت ابن عمرؓ کی جس روایت سے استدلال کیا ہے وہی روایت حضرت ابن عباسؓ سے بھی بخاری و مسلم میں مروی ہے۔ جسے ایک عام ضابطہ قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس میں غلے کی کوئی تخصیص نہیں ہے۔

عن ابن عباسؓ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من ابتاع طعامًا فلا يبعه حتى يستوفيه۔ قال ابن عباسؓ ولا أحسب كل شيء الا مثله (بخاری کتاب البیوع ۲۳/۳ مطبوعہ استنبول، مسلم بیوع ۱۵۹/۳۔ ریاض)
نیز ابو داؤد میں حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بیع سے منع فرمایا جس پر ابھی قبضہ نہ کیا گیا ہو جیسا کہ اس کی تشریح امام زبلیؒ نے اس طرح کی ہے۔
روی أنه عليه السلام نهى عن بيع ما لم يقبض (نصب الرایہ ۳۲/۴ داہمیل)
سنن نسائی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کو جو مکتوب بھیجا تھا وہ اس طرح تھا۔

لا يجوز شرطان في بيع واحد - ولا بيع وسلف - ولا بيع ما لم يقبض
یعنی ایک بیع میں دو شرطیں جائز نہیں۔ بیع اور سلف (سلم) دونوں بیک وقت صحیح نہیں ہو سکتے اور وہ پیر قابل فروخت نہیں جو ضمان میں نہ ہو۔ یعنی جو ابھی قبضہ میں نہ ہو (منقول از نصب الرایہ ۱۹/۴)
اس حدیث کی شرح امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں اس طرح کی ہے کہ:-
سلف اور بیع دونوں کو جمع کرنے سے مرویہ ہے کہ مثلاً کوئی یوں کہے کہ میں اپنا یہ غلام انہی میں بیچنے کے لئے تیار ہوں بشرطیکہ تم مجھے اتنا روپیہ ادھار (مزید) دے دو۔

ایک بیع میں دو شرطیں نافذ کرنا یہ ہے :

مثلاً کوئی یوں کہے کہ میں اس چیز کو نقد ایک ہزار میں فروخت کر دوں گا۔ لیکن اوٹار دو ہزار میں دوں گا اب رہا معاملہ اس چیز سے نفع اندوزی کا جو اس کے ضمان میں نہ ہو۔ تو یہ بات کسی چیز پر قبضہ کرنے سے پہلے اسے نفع کے ساتھ فروخت کرنا ہے۔ (ملاحظہ ہو نصب الراية ۱۹/۴)

نیز ایک اور حدیث کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسی چیز فروخت کرنے سے منع فرمایا جو انسان کے پاس موجود نہیں ہے۔ اور بیع سلم کے بارے میں رخصت عطا فرمائی :

نہی عن بیع ما ليس عند الانسان، وخص في السلم (نصب الراية ۲۵/۴)
اور دوسری دلیل عقلی ہے کہ بغیر قبضہ کے کسی چیز کو فروخت کرنے میں اس چیز کے ضائع ہو جانے کی وجہ سے بیع فسخ ہو جانے کا خطرہ رہتا ہے۔ اسی بنا پر اسے "بیع غرر" بھی کہا جاتا ہے۔ یعنی ایسی بیع جس میں کسی قسم کا خطرہ موجود ہو۔

لأن فيه غوراً لنفسا خ العقد على اعتبار الهلاك (ہدایہ ص ۵۸، بدائع ۱۸۰/۵)
نیز اس میں یہ صورت بھی پائی جاتی ہے کہ ایک کسی چیز کا خود مالک بننے سے پہلے دوسرے کو مالک بننا رہے لہذا یہ صورت جائز نہیں ہے جیسا کہ امام سرخسی تحریر کرتے ہیں :-

ومن اشترى شيئاً فلا يجوز له أن يبيعه قبل أن يقبضه ولا يوليئه أحداً ولا

يشرك فيه - لأن التولية تمليك مملكت بمثل مملكت (المبسوط ۸/۱۳)

مگر اس ضابطہ کے تحت امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ نے غیر منقولی چیزوں یعنی مکان اور زمین وغیرہ کا استثنا کیا ہے۔ کیونکہ جائیداد میں اتلاف شاذ و نادر ہی ہوتا ہے بخلاف منقولی چیزوں کے۔

لأن الهلاك في العقار نادراً بخلاف المنقول (ہدایہ ص ۵۸)

مگر امام محمدؒ کے نزدیک حدیث کے الفاظ چونکہ عام ہیں اس لئے اس کا حکم بھی عام ہے۔ اور یہ دلیل بہت قوی معلوم ہوتی ہے۔ امام شافعیؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ اور ایک دوسرے قول کے مطابق امام ابو یوسفؒ کا مسلک بھی یہی ہے۔ (ملاحظہ ہو فتح القدیر شرح ہدایہ ۱۳۷/۶)

چنانچہ امام شافعیؒ نے کتاب "الام" میں حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ بالا حدیث سے استدلال کرتے ہوئے صراحت کی ہے کہ جس شخص نے کوئی بھی چیز خریدی تو اسے قبضہ کے بغیر اسے بیچنا جائز نہیں ہے۔

قال الشافعي وبهذا نأخذ - فمن ابتاع شيئاً كان ما كان، فليس له أن يبيعه

حتى يقبضه (الام ۳/۷۹، دار المعرفہ بیروت)

حاصل یہ کہ فقہاء کا رجحان زیادہ تر اس طرف ہے کہ وہ چیزیں جو اپنی ملکیت میں موجود نہ ہوں ان پر قبضہ کے بغیر انہیں فروخت کرنا جائز نہیں۔ کیونکہ اس سلسلے میں مختلف قسم کے خطرات اور جھگڑوں کا اندیشہ رہتا ہے۔ جو فتنہ و فساد کا باعث ہے۔ اس لحاظ سے موجودہ دور میں ٹیلیفون وغیرہ پر جو خرید و فروخت ہوتی ہے اور ایک تاجر دوسرے تاجر سے قیمت طے کر کے تیسرے تاجر کو قبضہ کئے بغیر فروخت کر دیتا ہے وہ جائز نہیں اسی طرح ان چیزوں کی بیع بھی صحیح نہیں ہو سکتی جن کا فی الحال کوئی وجود ہی نہ ہو۔ جیسے حاملہ جانور کے بچے یا اس کے بچے کے بچے کی بیع کرنا وغیرہ۔ بہر حال فقہ حنفی کا ایک عمومی ضابطہ اس سلسلے میں وہ ہے جسے امام کا سانی اور علامہ ابن نجیم نے بیان کیا ہے۔ چنانچہ اول الذکر تحریر کرتے ہیں۔

أَنْ يَكُونَ (الْمَعْتُود عَلَيْهِ) موجوداً فلا ينعقد بيع المعدوم وماله خطر العدم
كبيع نتاج النخيل، بأن قال بعت ولد ولد هذه الناقة (بدائع الصنائع ۵/۱۳۸)
اور صاحب البحر الرائق تحریر کرتے ہیں :-

وَأَنْ يَكُونَ مَقْدُورًا للتسليم، فلم ينعقد بيع المعدوم وماله خطر، كنتاج
النتاج والعمل واللبن في المزرع والشم والزرع قبل الظهور الخ (البحر الرائق ۵/۲۵۹)
ابراہیمہ سوال کہ معاہدہ بیع کے وقت جب شے مطلوبہ بالبح کے پاس موجود نہ ہوگی تو بیع نامہ کی شکل کیا
ہوگی؟ آیا یہ معاہدہ بیع ہے یا صرف وعدہ بیع؟ تو صاف ظاہر ہے کہ یہ مذکورہ بالا شرعی ضابطہ کی رو سے
معاہدہ بیع نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اسے وعدہ بیع قرار دینا ہوگا۔ اور چونکہ بازار کا نرخ عموماً گھٹتا بڑھتا رہتا ہے
اس لئے اس صورت میں اس معاہدہ کو پورا کرنے کی قانونی شکل یہ ہوگی کہ بیع کے بعد بازار میں خریدی
کے وقت شے مطلوب کی جو قیمت ہو اسی کے مطابق قانونی کارروائی مکمل میں لائی جائے۔ اور یہ بات طرفین کی
سامتی کا باعث ہوگی اور اس میں کسی کا بھی نقصان نہیں ہوگا۔

سود کی ایک عام شکل | اب رہا یہ مسئلہ کہ مالیاتی ادارے اور صارف کے درمیان معاہدہ طے ہو جانے کے
بعد آیا ادارہ خود صارف سے اس کی مطلوبہ شے خریدوا سکتا ہے یا نہیں؟ یعنی مطلوبہ شے کی قیمت صارف
کو دے کر یہ کہہ دے کہ وہ خود مارکیٹ سے اپنی چیز خرید لے۔ اور پھر مقررہ مدت تک ادارہ کو منافع کے
ساتھ قسط وار ادا کرتا رہے۔ تو یہ صورت جائز نہیں بلکہ اسی کا نام شریعت میں سود ہے۔ اور موجودہ دور
سود بنی بنکوں کا کام کا رویہ اسی اصول کے مطابق ہے۔ کہ وہ ضرورت مندوں کو مقررہ مدت تک کے لئے
قرض روپیہ دیتے ہیں۔ اور اس پر زائد روپیہ منافع (انٹرسٹ) کے نام سے وصول کرتے ہیں۔ اسلام میں اسی کا نام
ربا (سود) ہے۔ یعنی وہ چیز جو اصل سے زائد اور بغیر کسی عوض کے ہو اور نزول قرآن کے وقت اہل عرب

کے ہاں جو رواج تھا اس کی صورت حال بھی یہی تھی چنانچہ اس موقع پر اسلام میں ربا کی حقیقت اور اس کے بعض ضوابط بھی پیش نظر رہنے چاہئیں۔ تاکہ اس سلسلے کے تمام شبہات دور ہو جائیں۔

تفاسی ابن العربی مالکی تحریر کرتے ہیں کہ لغت کے اعتبار سے ربا کی اصل زیادتی ہے۔

والربا فی اللغة هو الزیادة (احکام القرآن ۲/۱ مطبوعہ بیروت)

اور موصوف مزید تحریر کرتے ہیں کہ آیت قرآنی (بقرہ ۲۰۵) میں ربا سے مراد ہر وہ زیادتی ہے جو بغیر کسی عوض

کے ہو۔ والمراد به فی الآية کل زیادة لم یقابلها عوض (ایضاً)

واضح رہے کہ ربا (سود) عموماً ادھار معاملات میں ہوتا ہے۔ جیسا کہ خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

انما الربا فی النسبة (بخاری کتاب البیوع ۳/۳۱- استنبول۔ مسلم کتاب المسافاة

۱۲۱۸/۳ مطبوعہ ریاض)

علامہ حصاص رازی تحریر کرتے ہیں کہ ربا کی جو صورت اہل عرب کے ہاں جو رائج تھی وہ یہ تھی کہ وہ روپیہ (درہم یا دینار) ایک مدت تک کچھ زیادتی کے ساتھ بطور قرض دیتے تھے جو باہم رضا مندی سے طے ہوتا تھا اور ان کے ہاں نقد بیع صرف) کا رواج نہیں تھا۔ اسی بنا پر کہا گیا:-

وما آتیتم من رباً لیردو فی اموال الناس فلا یردو عنہ اللہ (دورہ ۳۹)

یعنی جو کچھ تم سود کے طور پر دیتے ہو تاکہ وہ لوگوں کے مال میں بڑھتا رہے۔ تو وہ اللہ کے یہاں نہیں بڑھتا۔

اس آیت کریمہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ مشروط زیادتی ربا (سود) ہے۔ کیونکہ وہ بغیر کسی عوض کے ہے۔

نیز اس سلسلے میں مزید ارشاد ہے۔

یا ایہا الذین امنوا لا تکلوا الرِّبواضعافاً مضاعفاً (العمون ۱۳۰)

اے ایمان والو! دگنا چوگنا سود نہ کھاؤ۔ (احکام القرآن ۱/۲۶۵ مطبوعہ بیروت)

چنانچہ امام مالک نے اپنی موطائیں ایک حدیث روایت کی ہے جس سے اس بیان کی تائید ہوتی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں سود کا ضابطہ یہ تھا کہ ایک شخص کا روپیہ دوسرے شخص پر ایک مقررہ مدت کے لئے ہوتا اور جب مدت پوری ہو جاتی تو قرض خواہ قرضدار سے کہتا کہ تم میرا قرضہ ادا کرو گے یا کچھ بڑھاؤ گے؟ اگر وہ قرضہ ادا کر دیتا تو وہ اسے لے لیتا۔ ورنہ اصل مال میں کچھ زیادتی کر کے اسے مزید مہلت دے دیتا۔

عن زید بن اسلم انه قال: کان الربا فی الجاهلیة ان یکون لاجل علی الرجل الحق

الی أجل۔ فاذا حل الاجل قال اتقضى أم تُرَبِّي؟ فان قضی أخذ والا زادہ فی حقہ

وأخسر عندہ فی الاجل (الموطا - ۹۷/۲ - ۹۷/۳، بیروت)

علامہ ابن تیمیہؒ نے تصریح کی ہے کہ یہ حکم اہل ثقیف کے بارے میں نازل ہوا ہے جن کے ہاں اس کا رواج تھا۔ اور موصوف نے مزید تصریح کی ہے کہ امت کے علمائے سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ سود دربا کی یہی وہ شکل تھی جس کے بارے میں قرآن کا حکم نازل ہوا ہے۔

وكذا الله ربنا النساء۔ فان أهل ثقیف الذين نزل فيهم القرآن ان الرجل كان ياتي الى الفريم عند حلول الاجل فيقول: اتقضى أم تُرَبِّي؟ فان لم يقضه زاده المدين في المال وزاد الطالب في الاجل - فيضاعف المال في المدة لاجل التأخير - وهذا هو الربا الذي لا يسلك فيه باتفاق سلف الائمة وفيه نزل القرآن - والظلم والضرر فيه ظاهر - (فتاوى ابن تیمیہ ۳۹۹/۲ مطبوعہ ریاض)

اور اس سلسلے میں علامہ ابن رشد قرطبی تحریر کرتے ہیں کہ جاہلی سود کے ممنوع ہونے پر امت کا اجماع ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر اس کی حرمت کا صاف و صریح الفاظ میں اعلان کر دیا تھا۔

..... صنف متفق علیہ، وهو ربا الجاهلیة الذي نهى عنه، وذلك أنهم كانوا يسلفون بالزيادة وينظرون - فكانوا يقولون - أنظروني أزدك - وهذا هو الذي عناه عليه الصلاة والسلام بقوله في حجة الوداع، ألا وإن ربا الجاهلیة موضوع، وأول ربا أضعه ربا العباس بن عبد المطلب -

(رَبَايَةُ الْمُجْتَهِد ۹۹/۲ مطبوعہ پاکستان)

خلاصہ یہ کہ قرآن میں جس سود کی حرمت آئی ہے وہ یہی ہے اور سود کی عام شکل یہی ہے لہذا اس سے بچنا بہت ضروری ہے۔

سود کی بعض خاص صورتیں | اوپر سود دربا کی عمومی شکل بیان کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس کی چند خاص شکلیں بھی ہیں جن کو اسلامی شریعت نے ممنوع قرار دیا ہے۔ تاکہ سود کا دروازہ ہر حیثیت سے بند ہو جائے۔ جو تمدنی ظلم و استحصال کی ایک قابل نفیس شکل ہے۔ اور اس کی بنیاد بجائے انسانی ہمدردی کے خود ترقی اور مفاد پرستی پر رکھی گئی ہے۔ اس موضوع پر بعض ایسی حدیثیں موجود ہیں جن سے اس سلسلے کے

بعض اصول و ضوابط متعین کئے جاسکتے ہیں۔ مگر اس کی تفصیل اس موقع پر طوالت کا باعث ہوگی۔ اور اصل موضوع سے انحراف بھی۔ مگر اس موقع پر اتنا عرض کرنا ہے کہ اسلامی شریعت کی رو سے جس طرح کچھ روپیہ دے کر زائد روپیہ وصول کرنا رہا ہے۔ اسی طرح مختلف اشیاء کے تبادلے میں بھی رہا ہو سکتا ہے اور یہ رہا کبھی ہم جنس اشیاء کی کمی بیشی کی بنا پر ہوتا ہے۔ اور کبھی ادوار تبادلے کی بنا پر۔ مثلاً سونے کا تبادلہ سونے کے ساتھ اور چاندی کا تبادلہ چاندی کے ساتھ برابر ہونا چاہئے۔ ان میں کمی بیشی کے ساتھ یا ادوار کی شکل میں تبادلہ کرنا رہا ہے۔ لیکن جب جنس بدل جائے تو کمی بیشی جائز ہو سکتی ہے مگر ادوار جائز نہیں۔ چنانچہ سونے کا تبادلہ چاندی کے ساتھ کمی بیشی کے ساتھ کرنا جائز ہے۔ مگر ادوار جائز نہیں۔ اسی طرح گہوؤں کا تبادلہ گہوؤں کے ساتھ کمی بیشی سے کرنا جائز نہیں۔ لیکن گہوؤں اور جوئے کے تبادلے میں کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ اور نقدی کے عوض میں کوئی بھی چیز نقد یا ادوار خریدی جاسکتی ہے۔

خلاصہ بحث | حاصل بحث یہ کہ کسی کو ایک ہزار روپے نقد دے کر کچھ مہلت کے ساتھ ایک ہزار ایک سو روپے یا ایک ہزار دو سو روپے وصول کرنا سود ہے۔ جو شرعی اعتبار سے ممنوع ہے۔ مگر ایک ہزار روپے کی چیز ایک ہزار ایک سو یا ایک ہزار دو سو روپوں میں فروخت کرنا سود نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ نے تجارت کو حلال اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔

واعلن الله البيع وحرم الربوا ط (بقصہ ۲۷۵)

لہذا مالیاتی ادارہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ روپیہ دے کر روپیہ وصول کرنے کے ممنوع اور مذموم طریقے کے بجائے جائز اور مشروع طریقہ اختیار کرے۔ اور شے مطلوب کو خود خرید کر صارفین کو دے۔ اور اس سلسلے میں یہ اصول یاد رکھنا چاہئے کہ مراہمہ صرف استمالی اشیاء (عروض) ہی میں ہو سکتا ہے۔ نقدین یعنی سونا اور چاندی میں نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ درمختار اور اس کی شرح رد المختار میں اس کی تصریح موجود ہے۔

المراہمۃ: مصدر راجح، ونشرعاً بیع ما ملکہ من الفروض (اُنی) احترازاً عما ذکونا

من اُبعده لو بشری وناہیہ بدراہم لا یجوز بیعہا من اُبعده۔ (رد مختار مع رد المختار ۱/۱۰۰)

حجت اقبیہ السیرۃ جارگندشتہ صحبت میں یہی عرض کیا تھا کہ کل کا فرعون انسی انجام سے دوچار ہوا آج بھی فرعون ردوس اور امریکہ) وہی راستہ اختیار کئے ہوئے ہیں جو کل کے فرعون نے کیا تھا۔ انجام اس کا بھی وہی — اور جس کو کمزور و بے بس بنایا گیا اور جن کے خلاف سازشیں کی گئی تھیں انہیں اپنے پیش رو کی طرح قیادت و سربراہی اور ان سے چھینے ہوئے ملکوں پر انہیں دوبارہ حکمرانی کے مواقع عطا کر دئے جائیں گے۔ وانتم الاعلون ان کنتم مومنین۔

مطبوعات مؤتمِر المصنّفين (۲۷)

حیات صدر المدین

متکلم عصر حضرت مولانا عبدالحلیم صاحب زریں بوی
صدر المدین دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک

جس میں

آپ کے خاندانی مشائخ و اساتذہ کا تعارف، حالات زندگی، کمالات و خصوصیات، علمی و ادبی خدمات اور دیگر امتیازات پر مفصل تبصرہ اور تعارف آگیا ہے اس طرح یہ کتاب نہ صرف حضرت مرحوم کی سوانح حیات ہے بلکہ دارالعلوم حقانیہ کی اجمالی تاریخ بھی ہے۔

مرتب

مولانا محمد ابراہیم فانی (زریں بوی)
مدرس دارالعلوم حقانیہ
اکوڑہ خٹک

مؤتمِر المصنّفين
دارالعلوم حقانیہ
اکوڑہ خٹک

قلبِ ذاکرِ سارِ "الا اللہ" ہے

(سید سلیمان ندوی کی سیرت و افکار کی روشنی میں)



حضرت شیخ کی صحبت میں جنہیں شیخ کی سعادت نصیب ہوئی ہے وہ جانتے ہیں کہ ان پر ذکر کا کس قدر غلبہ تھا اور حضرت والا رحمہ اللہ تعالیٰ پر کیفیتِ ذکر کس طرح چھائی ہوئی تھی ذکر کی تاثیر مجلس میں کھلی عکس ہو جاتی تھی سیدی قدس سرہ کو دیکھتے ہی مجلس کا وہ حال ہو جاتا تھا جسے مجرب نے اپنے ایک شعر میں بیان کیا ہے :-
یہ کون آیا کہ مدہم پڑ گئی نو شمعِ محفل کی
پتنگوں کے عوض اڑنے لگی چنگاریاں دل کی

انوارِ ذکرِ قلوب کو مائل بند کر دیتے تھے، تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد حضرت والا نور اللہ مرقدہ کی زبانِ اقدس سے بے ساختہ لا الہ الا اللہ یا اللہ اللہ کی صدا نکل جاتی تھی، خود فرماتے ہیں :-

کس نے بھروی یہ صدائے لبواں ہر گرجاں سارِ الا اللہ ہے
کوئی ہوا آواز میرے کان میں ہر صد آوازِ الا اللہ ہے
ہے اسی کی سانسِ انفاسِ حیا جو کوئی دم سارِ الا اللہ ہے
دل سے ہوتا ہے ترانہ خود بلند قلبِ ذاکرِ سارِ الا اللہ ہے
وجد میں جاں تو مضائقہ میں جامِ آوازِ الا اللہ ہے

”ذاکر“ کا ذکر جب اس کے قلب و روح میں سرچ جاتا ہے اور رسوخ حاصل کر لیتا ہے تو اس کی صورت حال بھی سائلین کے لئے ازدیادِ ذکر و تقویتِ نسبت کا سبب بن جاتا ہے جن حضرات نے حضرت والا رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے اور جانتا ہے وہ جانتے ہیں کہ نہ صرف قلبِ سلیمانی بلکہ قالبِ سلیمانی بھی مفتاحِ الذکر بن چکا تھا۔

ایک مرتبہ ایک طالب سے جس کے قلب سے بے اختیار ”اللہ اللہ“ کی صدا نکل جاتی تھی۔ ارشاد فرمایا۔
”گو یہ کیفیت مجھے بھی پیش آتی ہے۔ لیکن اہل ارادہ اور زبان سے ذکر کرتا ہے تاکہ ذاکر اس

خیال سے کہ ذکر قلبی جاری ہے ذہول میں مبتلا نہ ہو جائے، اس کے علاوہ نئے ارادہ کے ثواب سے محروم نہ رہے۔
حضرت شیخ نے تواضعاً اپنی کیفیت کو طالب کی حالت کے مشابہ قرار دے دیا۔ ورنہ جس تاثیر میں
ڈوب کر حضرت والا کے اندرون قلب سے یہ آواز نکلتی تھی۔ اس کا اندازہ حضرت والا کی اپنی اس
تحریر سے ہو جاتا ہے۔ جو انہوں نے اپنے مرشد حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کو ایک خط میں لکھی ہے۔
از تمام فرماتے ہیں۔

” ذکر میں کبھی کبھی آواز ایسی درد مند ہو کر نکلتی ہے جیسے کسی دکھے ہوئے دل کے
اندر سے نکلتی ہو۔ دو دفعہ تو ایسا نظر آیا کہ میں حالت نزع میں ہوں اور آواز آ رہی
ہے۔ اور ایک دفعہ دیکھا کہ میں شہید ہو گیا ہوں۔ اور آواز گلے سے نکل رہی
ہے اور دونوں میں عجیب لذت روحانی پائی۔“
ایک دوسرے احوال نامہ میں اپنے شیخ کامل کو لکھتے ہیں:-

”..... اس کے بعد ذکر میں ایسی کیفیت پیدا ہوئی، کہ اللہ لفظ زبان سے محبت
میں ڈوبا ہوا نکلنے لگا اور نکلتا رہا اور جسم میں ایسا قس پیدا ہوا کہ بیٹھے بیٹھے
عند الذکر جھومنے لگا۔ اور معلوم ہوتا تھا کہ بوٹی بوٹی قس میں ہے۔ اور اگر خلاف
شرع ہونے کا خیال نہ ہوتا تو شاید میں اٹھ کر ناچنے تھرکنے لگتا۔ استغفر اللہ“
ان احوال کا اشارہ حضرت والا نے اپنے اشعار میں بھی فرمایا ہے۔

نام ان کا ہر نفس میں لب پہ یوں آیا کیا تن سے جیسے روح بسمل مائل پرواز ہے
وہد میں جاں ہے تواضعاً قس میں جام مے آواز الا اللہ ہے
گویہ ”احوال“ حضرت کے ابتدائے سلوک کے ہیں لیکن تمکین“ و ”نہایت سلوک (عرفی) کے بعد بھی
”اللہ یا لا الہ الا اللہ کی صدا اس سوز و گداز و درد و کرب سے نکلتی تھی کہ صاف ”آغشتہ بخون“ اور ”دل
جگر“ کے ٹکڑوں کی حامل ہوتی تھی۔

برادر معظم مولوی غلام محمد صاحب دام فیضہ شہادت دیتے ہیں:-

اے حکیم الامت مرشد تھانوی کا عارفانہ جواب سنئے:- ذاکرین کو ایسے حالات پیش آتے ہیں جو علامت ہے تاثیر ذکر کی اور
یہ سب محمود ہیں مگر مقصود نہیں مقصود و راہ الہی ہے جس میں لطافت محض ہے جس کا ادراک بھی بعض اوقات نہیں ہوتا الا بعد
العلم المستفاد من علوم الانبیاء۔

..... دوران گفتگو کبھی کبھی زبان مبارک سے بیباختہ واللہ، یا لا الہ الا اللہ، یا استغفر اللہ کے کلمات آہستہ مگر اس قدر پرسوز نکلتے تھے کہ سننے والے کے دل پر بجلی سی گر جاتی تھی۔ بلکہ بعض اہل جذبہ افراد تو بے خود ہو جاتے تھے۔ (تذکرہ)

ایک مرتبہ فقیر نے عرض کیا کہ ”حضرت ذکر کو کس طرح کرنا چاہئے“ ارشاد ہوا۔ ”نالہ پابند نے نہیں ہے“

پھر فرمایا ع ”وہ طرز نالہ ہو جو ان کو بے قرار کرے“

میرا ایک شعر ہے۔

وہ اپنے کانوں سے سنتے ہیں میرے نالوں کو وہ طرز نالہ ہو جو ان کو بے قرار کرے

ایک مرتبہ سفر میں حضرت قدس سرہ اور فقیر کا ایک ہی کمرہ میں قیام تھا۔ پچھلی رات میں نطق سلیمانی نے جب داؤدی لے میں ”اللہ اللہ، اللہ اللہ“ کا نغمہ ملکوتی ساز میں چھیڑا تو درود دیوار پر وجد کی کیفیت تھی اور سننے والا اپنی ہستی نعمات قدس میں گم کر چکا تھا۔

کیا بھری تاثیر میں مطرب تیری آواز ہے جو نری محفل میں بیٹھا وہ سراپا ساز ہے

حضرت والا کے بعض مگر اشعار سے بھی حضرت کی کیفیت ذکر کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں :-

لذت خلوت بیان کیا کیجئے ایک میں ہوں اور ان کا نام ہے

تیرے یاد آنے سے ہر غم مٹ گیا داروئے ہر درد تیرا نام ہے

نام لیتے ہی نشہ سا چھا گیا ذکر میں تاثیر دو در جام ہے

دیکھنا ہو تو نگاہ شوق بن اس کی ہر سو بارگاہ عام ہے

بزم میں تنہا نظر آتا ہوں میں ایک میں ہوں اور خدا کا نام ہے

استحضار :-

لفظ بیگانہ بھلا کیا تر جانی کر سکیں شوق بے انداز پیچیدہ وہ میر دل میں ہے

واکراے مجنوں تو اپنے دیدہ مشتاق کو بیل پودہ نشیں ہر پردہ محمل میں ہے

ذکر حق سے صیقل کامل ہوا محو دل سے نقش ہر باطل ہوا

چار جانب بارش انوار ہے جلوہ فرما وہ میر کامل ہوا

رشتا ہوں تیرا نام کرتا ہوں تیرا کام آتا ہے نظر جب کچھ اپنے میں ذرا ہوش

معلوم نہیں کس دم فرمائیں مجھے وہ یاد خام ان کا نہ ہواے دل، اک لمحہ فراموش

سجدہ میں جہاں سر ہے گویا وہ تیرا در ہے کیا کیا نہ کہا تجھ سے پایا جو سراپا گوش

حاصل ہے تصور میں کیفیت معراج کیا کیا نہ مزایا پایا، پایا جو ہم آغوش

لے حاصل سلوک ذکر دائم اور ہر حال میں طاعت الہی ہی ہے (م۔ ۱)



نزلہ کشتن روزِ اوّل

گلے میں خراش محسوس ہو یا چھینکیں آنا شروع ہوں
تو سمجھ لیجیے کہ نزلہ زکام کی آمد آمد ہے۔ اسے معمولی
بیماری سمجھ کر نظر انداز نہ کیجیے۔ فوری جوشینا لیجیے ورنہ
زکام، کھانسی اور بخار جیسے تکلیف دہ امراض لاحق
ہونے کا اندیشہ ہے۔
جوشینا۔ صدیوں سے استعمال ہونے والے جوشاندے
کے نہایت مؤثر، کافی و شافی قدرتی اجزاء کا

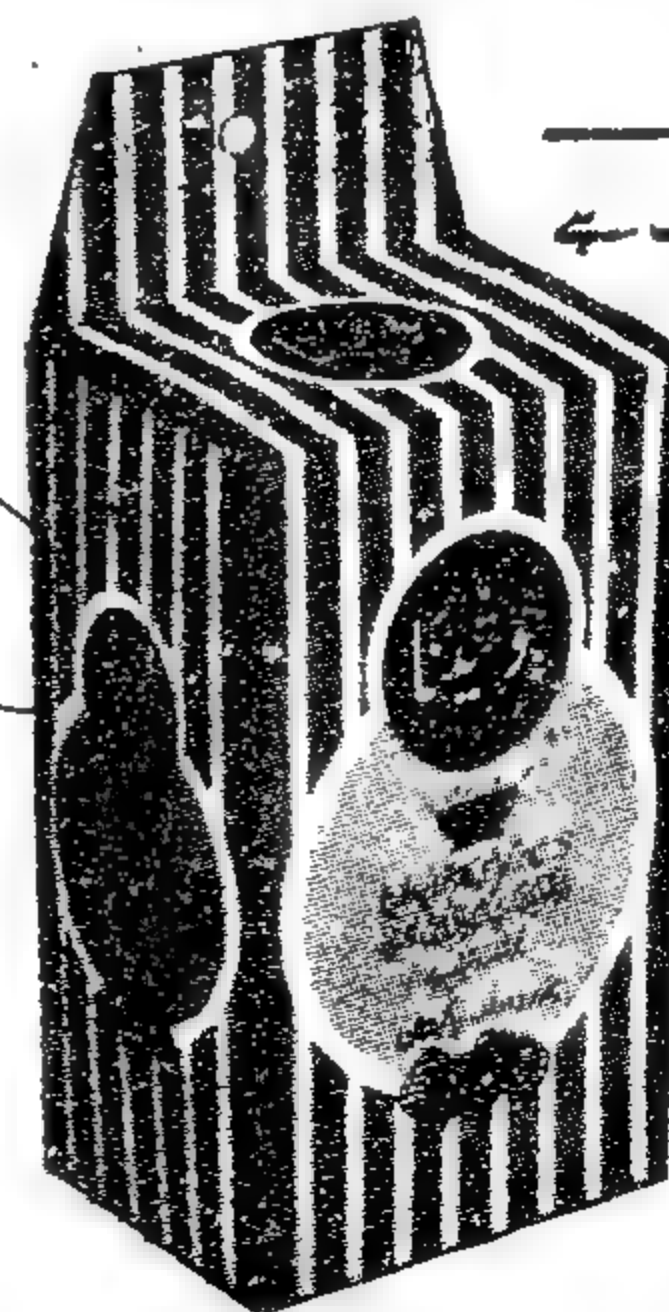
خلاصہ (ایکسٹریکٹ) ہے جو ہمدرد کے ماہرینِ فن
نے سال ہا سال کے تجربات و تحقیق کے بعد جدید دور
کے مصروف انسان کے لیے تیار کیا ہے تاکہ اسے جوشاندے
کو ابالنے، پھانسنے اور شکر ملانے کی زحمت نہ کرنی پڑے۔
ایک پیکیٹ جوشینا ایک کپ گرم پانی میں ڈالیے فوری
استعمال کے لیے جوشاندے کی ایک خوراک تیار ہے۔

ہمدرد کی فنی محنت اور دو سازی کی صلاحیت کا مظہر

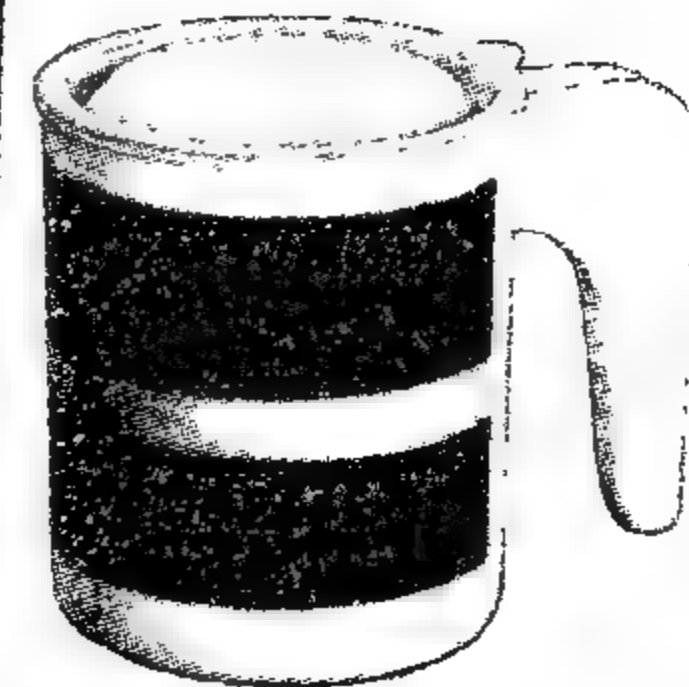
جوشاندے کی جوشینا
مکمل توانائی

نزلہ و زکام۔ جوشینا سے آرام

ہمدرد



جوشینا دو پیکنگوں میں دستیاب ہے
خوب صورت پلاسٹک مگ
میں اور گتے کے کارٹن میں۔



مصلحتی بحران کا ذمہ دار کون؟

سعودی، کویتی، عراقی اور پاکستانی زعماء کیلئے محاسبہ فکر و عمل

اسلام آباد سے قاہرہ آنا پڑا، میرا یہ سفر صحت کی خرابی کی وجہ سے نہایت زار زار رہا، اب بھی حالت بہتر نہیں ہو سکی، لیکن حالات کی نزاکت کے پیش نظر یہ ضروری طور پر خدمت کر رہا ہوں۔

پاکستان میں تبدیلی حکومت پورے عالم اسلام کے عامۃ الناس میں یک گونہ اطمینان کا سانس لیا گیا اور اللہ کا شکر ادا کیا گیا۔ لیکن ضرورت اس بات کی ہے کہ پاکستان میں اسلام کی سر بلندی کے لیے کام کرنے والے عجلت، جلد بازی اور بد نظمی کے ساتھ کام کرنا بند کریں۔ حالات کا گہرا جائزہ لیا جانا چاہیے، اسلامی صفوں کو پہلے درست کیا جانا چاہیے۔ علماء و صلحاء (معاف کیجئے! ادب سے گزارش ہے) ہمارے ملک میں جس غفلت و انایت اور گروہی سیاست کا شکار ہیں، اس سے نجات حاصل کیے بغیر ملک میں کسی بڑی اجتماعی تبدیلی کی کوشش بار آور نہیں ہو سکتی۔

چھوٹی قوموں کا تعامل دورِ حاضر میں عالمی سامراجی طاقتوں کے ساتھ ہے۔ ہمیں صبر و حکمت کے ساتھ اپنے حدود و قیود کا خیال رکھتے ہوئے ایسی پالیسی وضع کر کے چلنا ہے کہ جس سے ان ہی اندھیاروں میں روشنی کے راستے بن جائیں۔

روس کی سامراجی طاقت کو جس طرح ہزیمت ہوئی اور کمینوزم کا نظام بے نقاب ہو کر بتدریج گر رہا ہے، یہی صورت اینگلو امریکی سامراج کے ساتھ بھی ہوئی۔ لیکن یہ کام اُسی وقت ہو سکتا ہے جب انبیاء کے وارث اپنا محاسبہ کریں اور گروہی سیاست کی تنگ دامانیوں سے باہر نکلیں۔ مسلم معاشرے میں علماء و صلحاء اور صوفیاء پر اعتماد ختم ہوتا جا رہا ہے۔ جو بھی وجوہات ہوں خارجی عوامل کا جائزہ لینے سے پہلے داخلی عوامل کا جائزہ لینا ہے، صرف شریعتِ بل کے مطالبے پر ہی اتفاق ضروری نہیں ہے بلکہ شریعتِ مطہرہ نے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے وارثوں سے جس اجتماعی سلوک کا مطالبہ کیا ہے اُس کا نفاذ خود اسلامی صفوں میں ضروری ہے۔

پاکستان میں ایک فاسق عورت کی حکمرانی بلاشبہ عذاب الہی تھا اور جگ ہنسائی کا سبب بھی۔ لیکن اس سے

بڑا جگہ ہنسائی کا سبب خود وطن عزیز کے مذہبی طبقوں اور مختلف علماؤں کا رویہ تھا جس قوم کے علماء اور اور اہل فکر انتشار اور بے بصیرتی کا شکار ہو جائیں وہاں مذہبی کے سلسلے گہرے ہو جاتے ہیں۔

ہمارے علماء، صوفیاء، صلحاء اور مذہبی جماعتوں کو سختی سے اپنا محاسبہ کرنا چاہیے۔ سامنے کی ہل درست بات پر بھی اختلاف ذاتی وجوہات کی بناء پر کرنا درحقیقت بجائے خود عذاب الہی ہے۔ اینگلو امریکی سامراجی ہر کاروں نے اسی سے فائدہ اٹھا کر پاکستان کو ذلت آمیز اور تیسرے درجے کی لیڈر شپ کے حوالے کیا۔ اگر ملک کے شرفاء، علماء، صلحاء اور اہل فکر و نظر مضبوط متحد ہوتے تو تلچھٹ کو حکمرانی کیسے مل سکتی تھی؟

خلیج میں اینگلو امریکی مداخلت پر پاکستان کے بعض علماء اور مذہبی طبقوں نے، پھر معلومات کے بغیر، شعوبیت کی دوڑ میں احتجاجی سیاست کو اپنانے کی کوشش کی ہے۔ یہ امریکہ کی مخالفت میں مظاہرہ کرنے والے پاکستان میں بیس ماہ تک اینگلو امریکی اور انڈو اسرائیلی ہر کاروں کی ”پیپلز“ حکومت کو ایک فاسق عورت کی قیادت میں برداشت کرتے رہے، سوال یہ ہے کہ ”امریکی جمہوریت کی خاطر پاکستان میں یہ خاموشی کیوں تھی؟“ — پوری دنیا میں پاکستان رگت اڑتی رہی لیکن یہ امریکہ کی مخالفت کرنے والے بجائے خود ”امریکی جمہوریت“ کے پاس بان بن کر قومی غیرت کو فروخت کرتے رہے۔

خلیج میں امریکی مداخلت کا راستہ خود صدام حسین نے اپنی حماقت اور غرور سے ہموار کیا۔ اب جو اسلام کے نام پر صدام حسین نے ڈرامہ رچایا ہے۔ نو سال پہلے یہی بات ایران کہہ رہا تھا تو عراق جارج بن کر ایران پر کیوں چڑھ دوڑا؟ ایران کے ساتھ آٹھ سالہ جنگ کا آخر جو اڑ کیا تھا؟ ایرانی شعوبیت نے جو بات نو سال پہلے کہی تھی وہ اُس وقت بھی غلط تھی اور آج جو کچھ عراقی شعوبیت ہانک رہا ہے وہ بھی سرے سے غلط ہے۔ اگر کسی کو فی الواقع اینگلو امریکی سامراج کا مقابلہ کرنا ہے تو سیدھی طرح نام نہاد اسرائیل پر حملہ کیا جاتا یہ ادھر ادھر ٹانگ ٹوٹیاں مارنے کی بات۔ بجائے خود امریکی سامراج کی خدمت ہے۔ عالم اسلام میں شکاف ڈالنے کی سیاست پر لے درجے کی حماقت ہے۔ خدا جانے یہ کیسا دور آیا ہے کہ بونے اور چھوٹے قد کے کم ظرف لوگ قوموں کے لیڈر بن بیٹھے، اپنے قد کاٹھ کا جائزہ لیے بغیر قوموں کی قسمت سے کھیلنے لگے۔ خود پسندی، ضد، غرور اور حماقت سے امت کی کوئی خدمت نہیں ہو سکتی۔ سعودی عرب اور خلیج کی جیو پولیٹیکل کمزوریوں کو پیش نظر رکھ کر ایسے کسی اقدام سے گریز کرنے کی ضرورت تھی کہ جس سے بڑی طاقتوں کو اندر آن گھسنے کا موقع فراہم کیا جاتا۔ لیکن جس طرح ناصرت نے روس کی ناک تلے بیت المقدس اور آدھا فلسطین اسرائیل کے حوالے کر دیا تھا اسی طرح صدام حسین نے حماقت و غرور اور عجلت و گرم مزاجی میں

خلیج میں اینگلو امریکی مداخلت کے لیے خود راستہ فراہم کیا۔

یہ شدید مغالطہ ہے کہ امریکی فوج سعودی عرب کی حفاظت کے لیے پہنچی ہے۔ اینگلو امریکی مداخلت تیل کے مصادر کی حفاظت کے لیے آئی ہے اور بین الاقوامی بحری گزرگاہوں میں مرکوز ہے۔ عالمی اقتصادیات کے مصادر جس سے کہ خود مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچ رہا ہے۔ اس فائدے کو بیمار ذہن اور نام نہاد انقلابی فلسفوں کے ذریعے تباہ کرنا پرے درجے کی بے بصیرتی اور رذالت ہے۔

عراق خود تیل پیدا کرنے والے امیر ملکوں میں شمار ہوتا ہے، لیکن عراق کی ساری دولت کو پومیس اسٹیٹ بنانے، دُوسروں سے جنگ کرتے اور اپنے ملک کے پڑھے لکھے لوگوں کو ذبح کرنے میں صرف ہوئی، ڈیڑھ بلین عراقی ہجرت کر گئے۔ گردوں پر کیمیکل ہتھیار بے رحمی سے استعمال کرنے والے صدام حسین کو راتوں رات اسلام یاد آ گیا۔ پھر عراق میں علماء کو جیلوں میں ڈال کر کون انہیں تشدد کے ذریعے تعذیب دیتا رہا؟ کیا بعث پارٹی کی ہیئت ترکیبی جاننے والے راتوں رات اسلام کا چغہ پہن کر حمین شریفین کی دُہائی دینے والوں پر کس طرح یقین کر سکتے ہیں؟ سوال یہ ہے کہ عراق سے حجاج بن یوسف نے جب خانہ کعبہ پر گرنے والی باری کی غٹی اور سیدنا عبداللہ بن زبیرؓ کو شہید کیا تھا، اُس وقت حرم شریف کے اُس پاس کون سی اجنبی فورس تھی؟

لہذا یہ مذہبی خلطِ مبحث کرنے کی جو عادت بعض مذہبی سیاسی حلقوں کو ہو چلی ہے انہیں چاہیئے کہ وہ فتنوں کو ہوا دینے کی بجائے معقول رویہ اختیار کریں۔ سعودی عرب میں پاکستانی فوجی امداد پرستنا ہے کہ کچھ دانشوروں اور سیاست دانوں نے عجیب و غریب بیانات دیئے ہیں۔ سالہا سال سے پاکستان کو ہر ہر موقع پر عراقی فلسطینی اور بعض دُوسروں نے مسلسل بھارت کے لیے نیچا دکھایا ہے اس کے شرمناک ریکارڈ موجود ہیں۔ کس منہ سے یہ حضرات بیان بازی کرتے ہیں۔ ہر دوسرے تبصرے ماہ برطانیہ اور امریکہ بھاگنے والوں کو یہ زبیر نہیں دیتا کہ وہ اپنے آپ کو ملک کے سادہ لوح عوام کے سامنے اینٹی امریکن چیمپین بنا کر پیش کریں۔ اسے کہتے ہیں:

شامتِ اعمالِ ماصورتِ نادر گرفت

آپ سے درخواست ہے کہ ملک کے سربراہ اور درجہ محترم حضرات علماء و صلحاء اور دینی طبقوں کو درست حالات سے مطلع فرمائیں۔

پاکستان میں جو لوگ خلطِ مبحث کرتے ہیں ان کا جائزہ لیا جانا چاہیئے کہ وہ کس کی خدمت کر رہے ہیں؟ سوال تو یہ ہے کہ اگر تاحر کو امریکہ کا مقابلہ کرنا تھا تو اس کے لیے یمن میں جا گھسنے کی ضرورت کیا (باقی ط ۳ پر)



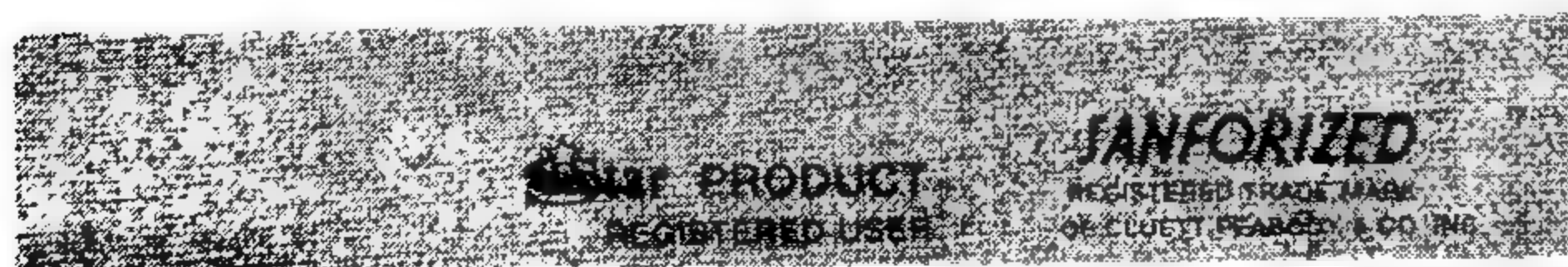
WE'VE DEVELOPED
FABRICS WITH
SUCH LASTING
QUALITY AND STYLE
THAT THERES ONLY
ONE WORD FOR IT



For high quality fabrics
of the most consistent standard,
remember the name Star Textile —
Star fabrics are made from world famous
fibres, Sanforized for Shrinkage Control.

For the most comfortable and attractive shirting
and shalwar qameez suits, look for the colour of
your choice in Star's magnificent Shangrilla. Robin.
Senator fabrics.

To make sure you get the genuine Star quality,
check for the Star name printed on the selvedge along every alternate metre.



... THE ESSENCE OF STYLE AND TOTAL COMFORT!



Star Textile Mills Limited Karachi

P.O. BOX NO. 4400 Karachi 74000

WINGS

میری علمی اور مطالعاتی زندگی



نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، اقام بعد !
چونکہ فقیر کو سوالنامہ متعلقہ کی تمام تشقوں کے جوابات لکھنے کی نہ فرصت ہے اور نہ ہمت ہے۔ لہذا بعض سوالات کے جوابات لکھنے پر اکتفاء کرتا ہے۔

① فقیر ائمہ اربعہ اور ان کے تلامذہ اور ہر مذہب کے فقہاء سے اور ان کی کتب سے متاثر ہوا ہے۔ اور ان کے علاوہ دیگر علماء اور ان کی کتب سے چنداں متاثر نہیں ہوا بلکہ جدید آراء کے قبول کرنے میں عجلت کرنے سے متغیر ہوتا ہے۔

② ان سابق کتب اور ان کے مصنفین کی خصوصیات اتباع وحی، اعتماد علی السلف اور مخلوق پر شفقت اور اتباع ہوی سے اجتناب ہیں۔

③ مجھے جرائد اور مجلات پڑھنے کی عادت نہیں ہے البتہ مولانا محمد منظور صاحب نعمانی اور مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کے مضامین کو پسند کرتا ہوں۔

④ فقیر جن اساتذہ اور مشائخ سے متاثر ہوا ہے ان کے اسماء مندرجہ ذیل ہیں :- (۱) میرے والد صاحب حضرت علامہ مولانا حبیب اللہ صاحب (م ۱۳۶۸ھ) فقیران کے دقیق علم، سادگی اور مغلط مقامات کو مختصر الفاظ میں عام فہم کرنے سے متاثر ہوا ہے۔ (۲) حضرت علامہ مولانا خان بہادر صاحب (م ۱۳۹۶ھ) فقیران کی ذکاوت اور دقت علم سے متاثر ہوا ہے۔ (۳) حضرت علامہ مولانا محمد زبیر صاحب حکیم سہری (م ۱۳۹۱ھ) فقیران کی قوت حافظہ اور شفقت سے متاثر ہوا ہے۔ (۴) حضرت علامہ مولانا عبد الرزاق صاحب شاہ منصوی (م ۱۳۹۴ھ) رقت قلبی اور خوفِ خدا میں بے نظیر تھے۔ (۵) شیخ الطریقیت حضرت مولانا خواجہ محمد عبد الملک صدیقی (م ۱۳۹۳ھ) فقیران کے اخلاص، زہد، توجہات سے متاثر ہوا ہے (۶) شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا نصیر الدین غور غشتوی (م ۱۳۸۸ھ) فقیران کے پختہ علم، توکل، کم گوئی اور انابت الی اللہ سے متاثر ہوا ہے (۷) شیخ الحدیث حضرت علامہ مولانا عبد الرحمن صاحب کیمپوری (م ۱۳۸۵ھ) فقیران کے پختگی علم، کم گوئی سے متاثر ہوا ہے (۸) شیخ الحدیث

حضرت علامہ مولانا عبدالحق صاحب الکوڑوی (م ۱۴۰۹ھ) فقیہان کے وسعت علم اور حسن تدبیر سے متاثر ہوا ہے۔
 (۵) فقہ قدیم مثلاً بسوط، بدائع، ہدایہ میں جدید مسائل کے مآخذ صراحۃً یا اشارۃً موجود ہیں۔ اور قدیم علم کلام مثلاً شرح موافق، شرح مقاصد، شرح عقائد میں جدید اعتراضات کے صراحۃً یا اشارۃً بیخ کن جوابات موجود ہیں۔
 (۸) جب تک اسلامی اقتدار یا اہل علم کی تنظیم موجود نہ ہو تو اس مروجہ نصاب میں تبدیلیاں مضریں، قدیم کی اہمیت ختم ہو جائے گی اور جدید حاوی نہ ہو سکے گا اور جب اسلامی اقتدار یا اہل علم کی مؤثر اور فعال تنظیم موجود ہو تو اس نصاب میں تبدیلیاں ضروری ہیں۔ عربیت کے فنون سے دلائل اور نکات بعد الوقوع کا خارج کرنا اور قرآن اور احادیث کے لغات اور محاورات ذکر کرنے والی کتب کو داخل کرنا۔ اور حکمت قدیم اور ہیئت قدیم کی جگہ جدید حکمت اور ہیئت رائج کرنا اور جدید علم کلام کی کتب کی زیادت کرنا بہت اہم امور ہیں۔

بقیہ خلیجی بحران

تھی؟ اور اگر صدام حسین کو امریکہ کو سبق سکھانا تھا تو کویت پر قبضہ کرنے کی کیوں ہوک اٹھی؟ اگر اسرائیل پر حملہ کیا جاتا تو پورا عالم اسلام پیچھے ہوتا اور سامنے اسرائیل ہوتا، ساری دنیا اس (صدام) کے ساتھ ہوتی۔ اب عراق نے خود امریکہ کو بلا لیا ہے اور ساری دنیا کو امریکہ کے ساتھ کر دیا۔ اسے آپ ہوشمندی کہتے ہیں؟

اللہ تعالیٰ آپ کا حامی و ناصر ہو اور اللہ تعالیٰ پاکستان کی حفاظت فرمائے۔ دعاؤں کے ساتھ!

بقیہ اذدینی مدارس کے پیش نظر ترقی اور نہ مسلمانوں کی سرہندی۔

اس تلخ تجربے کی بنا پر میں یہ سوچنے پر مجبور ہوں کہ کیا وہی تاریخ پھر دہرائی جا رہی ہے؟
 آج "مرکز فروغ سائنس" نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا ہے جو آج سے چالیس سال اسی کے پیشرووں نے اختیار کیا تھا۔ اسی ڈھنگ اور اسی لب و لہجہ میں بات کی جا رہی ہے۔ بار بار دین کا ذکر خیر ہو رہا ہے۔ اور اسی طرح کامیاب بلوغ دکھایا جا رہا ہے۔ کیا اس کو اپنا مستقبل محفوظ کرنے کی پھر ضرورت پیش آگئی ہے؟ اگر اس تحریک کی تہ میں یہی حقیقت کار فرما ہے تو ہندوستان کے مسلمانوں کو یہ سوچنا پڑے گا کہ پہلی تحریک سے تو مسلمانوں کے جان و مال اور عزت و آبرو کا سودا کر کے اپنا مقصد حاصل کیا تھا۔ اب کی بار اس کا دین و مذہب اور اس کا ایمان دائرہ لگا رہا ہے۔ اس لئے آنکھیں کھلی رکھنے کی ضرورت ہے کیونکہ ح

نیا جال لایا پرانا شکاری

جناب ابو محفوظ الکیم معصومی

تفسیر المنظر

کا

ناقہ جائزہ

ہندوستان نے تفسیر قرآن کے سلسلہ میں جو عظیم خدمت انجام دی ہے اس کی اہمیت صرف مقامی دائرہ تک محدود نہیں بلکہ بلا مبالغہ کہا جاسکتا ہے کہ کچھ ایسی تفسیریں یہاں لکھی گئی ہیں جو بلا وعرب کے مفسرین کی عظیم خدمات کے پہلو بہ پہلو پیش کی جاسکتی ہیں۔ ہندی مفسرین اور ان کی عربی تفسیروں کا ایک حاتمہ تاریخی جائزہ ڈاکٹر محمد سالم قدوائی کے تحقیقی مقالہ میں ملتا ہے۔ جو سہری طور پر علوم القرآن کی نشر و اشاعت اور ہندی ظروف و احوال میں ان کے نشو و نما اور ترقی کا خاکہ پیش کرتا ہے۔ اور لائق استفادہ ہے۔ میں یہاں طو لانی تمہید کے بغیر صرف طبقہ متاخرین کی ایک شخصیت کے عظیم تفسیری کارنامہ کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں۔ پورے تفسیری ادبیات میں اہل ہند کا جو مخصوص حصہ ہے اسی کے پیش نظر حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی کی التفسیر المنظر اپنی جامعیت و مجموعی انفرادیت کے لحاظ سے مستحق مطالعہ و خصوصی ہے۔

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی | قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ نسل عثمانی ہیں اور ۱۲ واسطوں سے آپ
جمستہ اللہ دم رجب ۱۲۳۵ھ کا سلسلہ نسب حضرت شیخ جلال الدین پانی پتی سے ملتا ہے اٹھارہ

سال کی عمر میں تکمیل علوم رسمیمہ فرمائی۔ اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے حلقہ درس میں رہ کر فقہ، حدیث و تفسیر کے اعلیٰ مدارج طے فرمائے۔ شیخ عابد سنائی اور ان کے بعد حضرت شیخ جان جاناں دہلوی کے حلقہ ارادت میں مراتب عالیہ کی سیر کی۔ ان کی علمی بصیرت و صداقت کا عنوان تابان شیخ جان جاناں نے علم الہدیٰ کے نقب کو قرار دیا جب کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے جو قاضی صاحب کے صنائر معاصرین میں ہیں ان کے

مراتب عالیہ علیہ کا ترجمان (بہیقی وقت) کے خطاب کو قرار دیا۔ شیخ غلام علی دہلوی نے مقامات میں ان کی جلالت نشان بیان کرتے ہوئے تصریح کی ہے کہ صفائے ذہن، جودت طبع، قوت فکر و سلامتی نظر میں نسبت ہونے کے ساتھ فقہ و اصول میں مرتبہ اجتہاد پر فائز تھے۔ مذاہب اربعہ کا تقابلی مطالعہ فرما کر قوی ترین مذہب کی نشان دہی میں آپ نے ایک مستقل رسالہ الاخذ بالاقویٰ مرتب فرمایا۔

اکابر مشائخ نے قاضی صاحب کے فضل و کمال کا اعتراف جن الفاظ میں فرمایا ہے ان کا خلاصہ شیخ محسن ترمذی کے رسالہ الیائے الجنبی میں یہ الفاظ ثبت ہیں۔

امہ کان فقیہا اصولیاً فہذا
مجتہدالہ اختیارات فی المذاہب
ومصنفات عظیمۃ فی الفقہ
والتفسیر والزہد وکان
شیخہ یفتخر بہ
وہ فقہ و اصول میں ماہر اور زہد و اجتہاد
کے پیکر تھے۔ فقہی مذاہب میں خود مسلک
ترجیح و اختیار پر کامل اور فقہ تفسیر و
تصوف میں عظیم تصانیف کے مالک تھے
ان کے شیخ کو ان پر فخر تھا

وہ شیخ جن کو حضرت قاضی پانی پتی پر فخر تھا۔ حضرت شمس الدین جان جاناں جیسے قدوۃ المشائخ ہیں جیسا کہ علامہ ترمذی نے صراحت کی ہے۔ السیف المسلول فی الرد علی الشیعہ، رسالۃ فی العشر و الخراج، حقیقۃ الاسلام، مالا بد منه وغیرہ کو حضرت قاضی علیہ الرحمہ کے رسائل و تالیفات میں خاص اہمیت و شہرت حاصل ہے لیکن التفسیر المظہری آپ کی ضخیم ترین کتاب اور قرآن حکیم کی مکمل و جامع محاسن تفسیر ہے جس کی اثرات ندوۃ المصنفین کی جانب سے ہو چکی ہے۔

سہو و فروگزاشتیں طبع بشر کا خاصہ ہیں اور خصوصاً تفسیری روایات کی حیثیت شروع سے ائمہ ناقدین کی نگاہ میں تنقیح طلب رہی ہے اور سخت ترین اصول تفسیر نویسی پر کامیابی کے ساتھ شروع سے اخیر تک اشہب قلم کا چلتے رہنا کارے دارد کا مصداق ہے۔ مواخذہ نقد و نظر سے امام جلیل محمد بن جریر الطبری تک کی تفسیر بچ نہ سکی۔ امام فخر الدین رازی کے عظیم کارنامہ پر تبصرہ کرنے والوں نے یہاں تک کہہ دیا کہ "فیہ کل شیء الا التفسیر" لیکن انصاف شرط ہے کہ بیشتر محاسن و کمالات علیہ کی دھجیاں معمولی فروگزاشتوں کی بنیاد پر نہ اڑائی جائیں۔ اور نقطہ ہائے نظر کے اختلاف کے باوجود لائق ستائش اجزاء نظر انداز نہ کئے جائیں۔ بلکہ کوئی ندرت و خصوصیت پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے تو اس کا بر ملا اعتراف کیا جائے۔

اپنی تفسیر کی بابت خود حضرت قاضی علیہ الرحمہ کا بیان ان کے ایک خط میں ملتا ہے۔ جو اپنے پیر بھائی مولانا نایم اللہ بہرائچی کو آپ نے لکھا تھا۔ متعلقہ الفاظ حسب ذیل ہیں:-

”تفسیر مظہری بفضلہ تعالیٰ کسوت اختتام پوشیدہ بفضل الہی وضمن تفسیر قرآن متکفل بہ بیان مذاہب فقہاء واولہ نشان وضمن مسائل فقہ و مسائل کلام و مسائل

تصوف و سیر و مخازی سید الانام و اختلاف قرآن کافی و ثانی آئندہ“

میرے خیال میں حضرت قاضی صاحب جیسے پکیر علم و افتقار سے باوجود تواضع و سادگی اس سے زیادہ کی توقع نہیں ہو سکتی۔ اور آپ نے سادہ لفظوں اور متواضع جملوں میں جن پہلوؤں کی طرف اشارہ کر دیا ہے ان میں سے ایک تصوف کو اگر علیحدہ کر دیجئے تو بھی ساری باتیں کم و بیش مفسرین کے مسلمہ طور پر واضح اسلوب تفسیر نگاری ابن جریر طبری کی تفسیر جامع البیان سے لے کر عہد حاضر تک کے اہل قلم مفسرین کی تفسیر نویسی کے بنیادی اجزائے ترکیبی کی حیثیت سے بطور قدر مشترک سب میں نظر آئیں گی۔ ایسی شکل میں تفسیر مظہری کی خصوصیات بیان کرنے کے لئے جزئیات کا احاطہ کرنا ضروری ہے۔ اور اس کے لئے دراصل صرف تفسیر مظہری کو موضوع مطالعہ بنائے بغیر چارہ کار نہیں۔ ظاہر ہے کہ ہم فی الوقت طول و عرض کی وسعتوں اور گہرائیوں کا جائزہ لے کر کوئی نتیجہ پیش کرنے سے قاصر ہیں اور صرف اشاروں پر اکتفا کرنے کے لئے مجبور۔ خوش قسمتی سے زمرہ ہندی مفسرین میں سے ایک یگانہ مفسر کی رائے ماتحت آگئی ہے۔ جسے ہم یہاں پیش کرنا ضروری سمجھتے ہیں میری مراد نواب صدیق حسن خان علیہ الرحمہ سے ہے۔ اکسیر فی اصول التفسیر میں نواب والا جاہ نے جو کچھ ارقام فرمایا ہے وہ یہاں تائید کماں درج کیا جاتا ہے۔

”مظہری: تفسیر غری است، در چہار جلد کلاں، بر لسان فقہ و تصوف و در قرأت و اعراب ہم کلام کردہ۔ ماخوذ از لغوی و بیضاوی است۔ تالیف قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ است، وجہ تسمیہ او یا این اسم آنست کہ شیخ ولے میرزا جان جاناں مظہر تخلص داشت، این بر نام ولے تالیف کرد و در معارف و حقائق اورامع معارف و مقالات شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی بیان فرمودہ۔ فقیر اور بنظر اجمالی دیدہ دریافت کہ وجہ تفسیر کمتر دار و دو مباحث خارج از فن بسیار قابل تنقیح و تخیص است و جائے کہ بسخنہ و مقالہ متفردہ از و اثر تحقیق بدر رفتہ۔ مذاق صوفیہ غالب دارد، و مہارت در علم تفسیر ضعیف و قلیل

واللہ اعلم۔

حضرت نواب صاحب مرحوم نے مظہری کا مطالعہ بقول خود تفصیل و استیعاب سے نہیں بلکہ سرسری طور پر کیا۔ لیکن انہوں نے جو رائے پیش کی ہے اس کا لہجہ بتاتا ہے کہ بڑے گہرے احتساب کی نظر سے مطالعہ کیا

ہوگا۔ بہر حال وہ اپنی رائے بڑے وثوق کے ساتھ بدفعات ذیل پیش فرماتے ہیں۔

- ۱۔ وجہ تفسیر کی مقدار کم ہے۔
- ۲۔ فن سے خارج مباحث کی کثرت ہے لہذا تنقیح و تلخیص کی ضرورت ہے۔
- ۳۔ تفردات میں مصنف مظہری دائرہ تحقیق سے باہر نکل گئے ہیں۔
- ۴۔ علم تفسیر میں مہارت کی کمی ہے۔
- ۵۔ مذاق تصوف کا ان پر غلبہ ہے۔
- ۶۔ یہ کتاب بغوی و بیضاوی سے مانجور ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ ایک طرف نواب صاحب مرحوم کی جلالت شان اور ان کے عظیم کارناموں سے آنکھیں خیرہ ہوتی ہیں۔ دوسری طرف حضرت قاضی ثناء اللہ کے بحر سراج میں ہم جیسے کم سواد کیا شناوری کریں گے پر اتنا ہمارے لئے بہت کافی ہے۔ کہ شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ نے جس کو ”بیہقی الوقت“ کہا اور مرزا جان جاناں جیسے یگانہ جامع الصفات صوفی و درویش ہی نہیں علوم دین و شریعت کے نبض شناس نے ”علم الہدیٰ“ کا لقب دیا ہوا ایسے ملقب بالانتخاب السیتہ کی بابت دفعہ ایک سے لے کر چار تک کی باتیں حیرت زدہ کرنے کے لئے کافی ہیں۔ اگر تفسیر مظہری آج طبع ہو کر ہم جیسے کم سوادوں کے ہاتھوں میں نہ آگئی ہوتی تو بات دوسری تھی۔ نواب صاحب مرحوم کی تحریر موثر ہو سکتی تھی۔ لیکن یہ تسلیم کرتے ہوئے کہ نواب علیہ الرحمۃ کی اجمالی نگاہ کو بھی ایک بے بضاعت کی عمر بھر کی دقت نظری پہنچ نہیں سکتی۔ ان کی رائے عالی کے مذکورہ بالا دفعات سے اتفاق کرنا دشوار ہی نہیں محال نظر آتا ہے۔ دفعات چہار گونہ کو مؤخر کر کے ہم آخری دونوں دفعوں کی بابت بالفاظ مختصر اپنی گذارشات آپ کے سامنے رکھنا چاہتے ہیں۔

۱۔ نواب صاحب کا ارشاد ہے۔ ”مانوذ از بغوی و بیضاوی ست“ میرے نزدیک یہ الفاظ تنقیص کے لئے نہیں ہیں۔ اگر غور کیجئے تو علوم نقلیہ ہی نہیں عقلیات میں بھی چراغ روشن کرنے کا عمل یہ تسلسل نظر آئے گا اور علوم دینیہ میں تو علی الخصوص اس کی اشد ضرورت ہے۔ کسی زمانہ میں اس فقیر نے تفسیر طبری کی اہمیت پر اپنے خاص مطالعہ کے نتیجے میں اس کے ماخذ کی بھی نشاندہی کی تھی۔ اخذ و اقتباس سے جو سلیقہ مندی کے ساتھ ہو اور بامقصد ہو کسی بڑے سے بڑے مصنف کی جلالت شان میں فرق نہیں پڑتا۔ اہمات مصادر و ماخذ دینیہ کا جائزہ لیجئے تو واضح ہوگا کہ کوئی عظیم مصنف و مؤلف اپنی مستند تالیفات کو اخذ و اقتباس سے الگ نہیں رکھتا۔ اور نہ وہ متقدمین سے اپنی بے نیازی کا دعویٰ کر سکتا ہے بلکہ یہی بے نیازی اس کی اور اس کی کتاب کی اہمیت و قدر و قیمت کو فی الواقعہ گھٹانے کا سبب ہوتی ہے اور تو اور خود نواب صاحب

کی دیگر بے شمار تصانیف ممتدہ کو جانے دیجئے ان کی تفسیر فتح البیان جو اس ناقص العلم کی نگاہ میں دست تانی کی تفسیری خدمتوں میں ایک واقع ترین خدمت اپنی جگہ پر ہے۔ کیا اسی کے مآخذ نظروں سے اوجھل ہیں۔ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ قاضی صاحب نے قاضی بیضاوی یا بخوی کے فرمودات کو آنکھیں بند کر کے نقل فرما دیلے یا ان کی ایک ایک بات کی جانچ اور پرکھ بھی کی ہے۔ کہ کندن کے ساتھ ریت اور دھواں کے چکے ذرے بھی سمیٹ لئے ہوں۔ ایک آدھ مثال ذیل میں پیش کی جائے گی۔ کہ کچھ تو حال قاضی علیہ الرحمۃ کے طریق اخذ اقتباس کا کھلے۔

۲۔ نواب صاحب مرحوم کا یہ فرمانا کہ "ذائق صوفیہ غالب دارد" اس پر تبصرہ کرنا میرے لئے چھوٹا منہ بڑی بات ہے۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ نواب صاحب کے قلم سے یہ جملہ نکلا کیسے؟ آپ نے خود شیخ صدر الدین احمد بن سبخت القونوی (م ۶۷۳ھ) کی تفسیر سورۃ الفاتحہ بنام "اعجاز البیان فی کشف بعض اسرار ام القرآن" کے تعارف میں یہ فرمایا ہے:-

"وے کلام خود را بنقل اقاویل اہل تفسیر منسوج نساختہ و نہ بکلام عاقلین متفکرین جزانچہ حکم لسان من حیث الارتباط واجب می کند۔ بلکہ اکتفا بہ بات الہیہ و واردات صمدیہ نمودہ محرر سطور گوید۔ ایں واردات اگر مطابق تفاسیر اہل حق است و متصادم مقصود تنزیل و سنت مطہرہ نیست، درخور التفات باشد اگر از قبیل مکاشفات متصوفہ است بجوی نمی ارزد"۔

مقصود ہمارا یہ ظاہر کرنا ہے کہ جہاں قونوی کی متصوفانہ تفسیر کے لئے نرم گوشہ آپ کے دل میں پیدا ہو گیا اور اس شرط کے ساتھ کہ "ایں واردات اگر مطابق تفسیر اہل حق است و متصادم مقصود تنزیل و سنت مطہرہ نیست" ان واردات کو آپ نے "درخور التفات" قرار دیا تو قاضی پانی پتی علیہ الرحمۃ کی تفسیر اور مندرجہ واردات اس قابل بھی نہیں کہ مفید بشرط بالا ہی سہی درخور التفات قرار دی جاتی۔ یا پھر بعض امثلہ کے ذریعہ یہ ثابت کر دیا جاتا کہ مظہری کے مشمولات "متصادم مقصود تنزیل و سنت مطہرہ" ہیں۔ آئندہ اس خاص پہلو کو بھی کسی قدر واضح کیا جائے گا۔ اللہ راہہ

بقیمہ دفعات چہارگانہ بادی النظر میں جس قدر سنگین ہیں، بجز اللہ تفسیر مظہری کا اکثر و بیشتر مواد ان میں سے ہر الزام کی تردید کے لئے کافی سے زیادہ ہے۔ تفصیل کہاں تک پیش کی جائے

سفینہ چاہئے اس بحر بیکراں کیلئے

آئندہ جو مختصر باتیں عرض کی جائیں گی وہ ان تمام دفعات کی حقیقت واضح کرنے کے سلسلہ میں نشان لگے

کام دے سکتی ہیں۔ ایک بات بہر حال قابل ذکر ہے کہ اکسیر فی اصول التفسیر میں نواب علیہ الرحمہ نے جو کلمہ چومکھا کر دیا ہے اس کے برخلاف تفسیر فتح البیان کے مقدمہ میں قاضی صاحب مرحوم پران کا دھواں ایک رضا بن کر رہ گیا ہے۔ تفسیر نگاری میں بعض علوم دینیہ کے خصوصی ماہرین کی نگارش پر جو مخصوص مہارت کی چھاپ پڑ جاتی ہے۔ اس پر نواب صاحب کی گرفت ایک حد تک بے جا نہیں۔ اسی ضمن میں رقم طراز ہیں۔

و الفقیہ یکا دسر	اور فقیہہ جیسے پوری فقہ کا متن (تفسیر
وفیه الفقه جمیعاً و ربما	میں) سناٹا چلا جاتا ہے۔ اور کسی بادی
استطرد الی اقامة ادله الفروع	مناسبت فقہی فروع کے دلائل قائم
الفقیہة التي لا تعلق	کرنے کے درپے ہوتا ہے جن کو آیت
لها بالآیة اصلا والجواب	سے مطلق نسبت نہیں ہوتی اور دلائل
عن الادلة للمخالفين	مخالفین کا جواب دینے لگ جاتا ہے
كالقرطبي وصاحب	جیسے قرطبی ہیں اور تفسیر منطوری کے
المظہری	مصنف۔

غیبت ہے کہ اس موقع پر انہوں نے قاضی صاحب مرحوم کو حقائق التفسیر کے مصنف ابو عبد الرحمن اسلمی کے ساتھ نتھی نہیں کیا۔ اس کا مطلب کیا یہ لیا جائے کہ نواب صاحب کی ناراضگی کا اصلی سبب کچھ اور نہیں وہی فقہی مباحث کی تفصیلات ہیں جو اثنائے تفسیر آن پڑی ہیں۔ اگر یہی بات ہے تو عرض کر چکا ہوں کہ متفقہ ہیں کی تفسیروں میں بھی فقیہات کا حصہ کتر نہیں۔ اور جامع البیان بطبری میں تو مستقل ذخائر نحوی مباحث کے علاوہ فقیہات، کلامیات اور بصرہ و کوفہ کی نحوی کشاکش کی تفصیلات ملتے ہیں۔ اور خود نواب صاحب کی تفسیر کا جائزہ اگر اپنی کے مقررہ معیار نقد و نظر کو سامنے رکھ کر لیجئے تو دوسروں کو جو کچھ وہ کہہ گذرے ہیں ان سے خود ان کی تفسیر بہر انہیں نکلے گی۔

بہر حال قاضی علیہ الرحمہ کی مفسرانہ روش اور امتیازات کو سمجھنے کے سلسلے میں تفسیری مباحث کے نمونوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔ لہذا بعض مثالیں جزوی نکات کی توضیح کے ساتھ درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ سورہ بقرہ کی آیت رقم (۲۴) وان منها لما یهبط من خشية الله کی تفسیر میں مصنف نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ پتھر بجنس جماد ہے خشیت سے اس کا تعلق ہی کیا ہے۔ جواباً فرماتے ہیں۔

قال البیضاوی الخشیة مجاز عن انقیادها لالاوامر التکوینیة یعنی خشیت یہاں حقیقی معنی میں نہیں۔ بلکہ بطور مجاز اوامر تکوینیہ کا تابع ہونے کے معنی میں ہے۔ جس سے جماد یا پتھر بھی مستثنیٰ نہیں

یہ جواب قاضی بیضاوی کا نقل ضرور کیا گیا ہے لیکن خود ہمارے قاضی ہندی علیہ الرحمہ کی نگاہ عمیق اور فکر
راسخ کو اس سے اتفاق نہیں۔ چہ جائیکہ اطمینان ہو۔ وہ بموقع موثر اور مدلل لفظوں میں بیضاوی سے
اپنا اختلاف ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہیں ان کی رسائی فکر و نظر یا کم از کم اس خاص مکتب فکر کی انفرادیت
جس کے وہ پروردہ تھے کھل کر سامنے آتی ہے۔ دیکھئے کس قدر اعتماد کے لہجہ میں فرماتے ہیں۔

قلت وهذا ليس بشيء - فان الانقياد

للاوامر التكوينية موجب دفع

قلوب الكفار ايضا قال الله تعالى

ختم الله على قلوبهم ، فهم انقا

واللختم قال : والله يسجد من في

السموات والارض طوعاً وكرها

وعن عبد الله بن عمرو قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين

من اصابع الرحمن كقلب واحد يصير

فها كيف يشاء ثم قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اللهم مصرف

القلوب صرف قلوبنا على طاعتك

رواه مسلم والتحقيق ما قال البغوي

ان من مذهب اهل السنة والجماعة انه

ان الله تعالى علم في الجمادات و

سائر الحيوانات سوى العنقاء لا

يقمن عليه غير فاتها صلوة وتسبيح

وخشيته قال الله تعالى وان من شيء

الا يسبح بحمده الخ

میں کہتا ہوں یہ کوئی بات نہ ہوئی اس لئے

کہ اوامر تکوینیہ کے تابع تو کفار تک کے

قلوب ہیں۔ باری تعالیٰ فرماتے ہیں (مہر

رگادی اللہ نے ان کے قلوب پر) تو ان

کے دلوں پر مہر لگی اور وہ اس پارہ میں

تابع بن کر رہے۔ نیز فرماتے ہیں (اور

اللہ کے لئے سجدہ کرتے ہیں سب آسمان

وزمین والے خوشی و ناخوشی کے ساتھ)

اور عبد اللہ بن عمرو رسول اللہ سے

روایت کرتے ہیں: بنی آدم کے قلوب

سب کے سب اللہ کی دو انگشتوں کے

پہنچ میں ایک قلب کی طرح ہیں وہ جیسے

چاہتے ہیں ان کو گردش دیتے ہیں۔ پھر

آنحضرت نے فرمایا اے اللہ دلوں کے

پھیرنے والے ہمارے دلوں کو اپنی طاعت

کی طرف پھیر دے (مسلم کی روایت

ہے) اور تحقیق بغوی کا قول ہے کہ اہلسنت

والجماعہ کے مذہب میں اللہ کا علم ذوی العقول

کے سوا جمادات و حیوانات کو بھی حاصل

ہے۔ مگر اس پر سوائے باری تعالیٰ کے

بیرون کو راست اطلاع نہیں۔ پس ان کے

لئے بھی صلوٰۃ تسبیح اور خشیت ہے
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں (اور کوئی شے نہیں
مگر وہ پروردگار کی تسبیح و حمد میں مصروف
ہیں)

برموقع پوری عبارت المظہری کی پڑھ دیکھئے اور اس کا مقابلہ بیضاوی کے الفاظ سے کیجئے جہاں یہ فقرہ
ملتا ہے۔ **وضہا ما يتروى من اعلى الجبل انقياد اما اراد الله به والخشية مجاز عن الانقياد** الخ ما خذ اس
کا بہر حال زعشری کی الکشاف ہے اور مدارک التزیل میں بھی آیات شریفہ کی تفسیر میں اولیت انہی الفاظ کو
حاصل ہے۔ قید ہو مجاز عن انقياد هذا لا مراد الله اس کا ماخذ براہ راست الکشاف ہے۔ صاحب مدارک دوسرے
درجہ میں اس قول کو نقل کرتے ہیں۔ جسے صاحب المظہری نے ترجیح دی ہے۔ آیت کی تفسیر میں خود شوکانی
کا بیان ہر دو وجوہ تفسیر پر مشتمل ہے اور اگرچہ انہوں نے "مجاز عن الخشوع" کو درجہ ثانی ہی دیا ہے لیکن اول
کی ترجیح ثانی پر ان کے قلم سے بھی واضح نہیں ہوتی ہے نواب صاحب کی تفسیر فتح البیان کا ظاہر ہے کہ اس سے الگ
حال نہیں۔ جو دراصل شوکانی سے لفظ بہ لفظ ماخوذ ہے۔ قلیل تمرین حذوف اختصار اور (واختاره ابن عطية) کے
تنہا اضافی فقرہ کے ساتھ۔ البتہ حافظ ابن کثیر کی بات اور ہے۔ قاضی پانی پتی نے جو نکتہ اساسی اس ترجیح کے ضمن
میں واضح کیا ہے۔ ابن کثیر کی نگاہ متجسس اسے آشکارا کرنا ہی چاہتی تھی۔ انہوں نے پیشرو مفسرین یا ماخذوں
کی نشاندہی کے ساتھ یوں ارشاد فرمایا ہے :-

وقد زعم بعضهم ان هذا من باب المجاز وهو اسناد الخشوع الى الجحامة كما اسندت
الارادة الى الجدار في قوله دبريد ان ينقض فاقامه قال الرازي والقرطبي وغيرهما من الائمة وكلاهما
الى هذا فان الله تعالى يخلق فيها هذه الصفة الخ

گویا اصل اس ترویج کی قرطبی و رازی کی تفسیروں میں موجود ہے۔ مگر وہ زور بیان اور اعتقاد کا لہجہ جو قاضی
پانی پتی کی تفسیر میں برموقع نظر آتا ہے۔ شاید رازی کی تفسیر میں بھی نہیں۔ شارح بیضاوی علامہ شیخ زادہ (رحمہ اللہ)
نے معنی حقیقی کے عوض بیضاوی کی تبعیت میں معنی مجازی ہی کی بنا استوار رکھنے کی سعی فرمائی ہے۔ اس قول کلام
کا مقصد یہ واضح کرنا ہے کہ کم از کم ان مصادر کا مطالعہ کر کے قاضی پانی پتی کی برموقع تفسیر دیکھیں تو نمایاں طور پر
معلوم ہو گا کہ بہ اعتبار وسعت معلومات و تبحر و عمق فکر و بصیرت جس قول کو وہ ترجیح دیتے ہیں اس کے لئے دلائل
وقوت بیان اور صراحت زبان کے سرمایہ کی کمی ان کے خزانہ میں نہیں ہے۔ غرض یہاں قاضی بیضاوی کی ترویج و
بغوی کی تائید میں ان کے زور بیان کا سک بالکل کھرا ہے اور اس کے دونوں رخ دلاویز و روشن ہیں۔ (جاری ہے)

دینی مدارس میں سائنس کی تعلیم

”دینی مدارس اور سائنسی تعلیم“ کے نام سے پچھلے دنوں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں ایک کانفرنس منعقد ہوئی تھی جس میں چالیس کے قریب مضامین اور مقالے پڑھے گئے۔ مقالہ نگاروں میں کچھ توجہ دہ تعلیم یافتہ طبقہ سے تعلق رکھتے تھے اور کچھ وہ لوگ تھے جو گائڈ اور قصبوں کے دینی مدارس میں درس و تدریس کا کام کرتے ہیں۔ ان سارے مضامین کو مسلم یونیورسٹی کے رسالہ ”تہذیب الاخلاق“ کے ماہ مئی کے شمارے میں یک جا کر کے شائع کر دیا گیا ہے۔

تقریباً ایک سال سے مسلمانوں میں سائنس کی تعلیم کو فروغ دینے کی تحریک چلائی جا رہی ہے۔ اس کام کے لئے مسلم یونیورسٹی میں ایک شعبہ ”مرکز فروغ سائنس“ کے نام سے کھولا گیا ہے۔ یہ کانفرنس اسی مرکز کی طرف سے بلائی گئی تھی۔ اس مرکز نے اتر پردیش اور بہار میں دینی مدارس کا سروے بھی کرایا ہے۔ وہ پرائمری درجات سے لے کر آخر تک ریاضی، سائنس اور انگریزی تینوں مضامین کو دینی مدارس کے نصاب میں شامل کرنا چاہتے ہیں۔ ان کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ دینی مدارس کے نصاب میں کتر بیونت کر کے ان مضامین کو اس میں شامل کیا جاسکتا ہے اور صرف ان مضامین کے اساتذہ کا اضافہ کر کے یہ تحریک اپنی منزل پر پہنچ سکتی ہے۔

کانفرنس میں پڑھے گئے مضامین، کنوینر کے خطبہ استقبالیہ اور مہمان خصوصی کی تقریر میں ان علوم کی اہمیت و ضرورت پر پورا زور قلم اور زور بیان صرف کیا گیا ہے۔ اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ قرآن و حدیث میں ان علوم کی حوصلہ افزائی کی گئی ہے۔ موجودہ دور میں مسلمانوں کی پستی اور بد حالی کا واحد سبب بھی ان علوم کی نادانیت کو بتایا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ جب تک مسلمان ان علوم سے بے بہرہ رہے گا وہ کبھی بھی ترقی کی منزلیں طے نہیں کر سکے گا۔ بلکہ بتدریج پستی میں گرتا چلا جائے گا۔

”تہذیب الاخلاق“ کے مدیر نے مسلمانوں کو سائنس کی تعلیم کی اہمیت و ضرورت پر زور دیتے ہوئے بعض غلط فہمیوں کو دور کرنے کی بھی کوشش کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-

”آج بھی بعض حلقوں میں یہ خیال پایا جاتا ہے کہ سائنس سے مذہب میں بیزاری آتی ہے۔ ہم اس خیال کی پر زور الفاظ میں تردید کرتے ہیں۔ اس غلط خیال کی بنیاد سائنس کی تاریخ سے لاطمی، سائنس کی بات

غلط فہمی اور بے جا تعصب ہے۔ تاریخ گواہ ہے کہ عظیم سائنسدانوں اور سائنسی تحقیق کے شہسواروں کی بڑی اکثریت مذہب اور روحانیت کی قائل رہی ہے۔

پھر اسی سائنس میں اپنے مذکورہ بالا بیان کے بالکل برعکس وہ یہ بھی بتاتے ہیں کہ:-

”غور کیجئے تو معلوم ہو گا کہ سائنس پر مذہب بیزاری کے الزام کی بنیادی وجہ مغرب میں سائنس اور مذہب کے نام پر ماضی میں ہونے والا ٹکراؤ ہے۔ اس ٹکراؤ کو اس کے صحیح پس منظر میں دیکھئے، بغیر بعض مسلم دانشوروں نے یہ غلط نتیجہ نکالا کہ سائنس فطرتاً مذہب کے خلاف ہے۔ دراصل یہ ٹکراؤ سائنس اور روایتی عیسائیت کے مابین تھا کہ سائنس اور اسلام کے۔ اس ٹکراؤ میں شدت اور سائنسی حلقے کے چند افراد کے مذہب کے معاملہ میں انتہا پسندی، اس دور کے کلیسا کے انتہائی آمرانہ اور ظالمانہ رویہ کا رد عمل تھا۔“

پہلے جو بات کہی تھی اور جس بات کی پر زور الفاظ میں تردید کی گئی تھی اسی کے برعکس ساری باتوں کا خود اعتراف کر لیا گیا اور اس کے ثبوت میں سائنس اور مذہب کے ٹکراؤ کی تاریخ بھی پیش کر دی گئی۔ اور یہ بات ثابت کر دی کہ ابتدا ہی سے مذہب کا ٹکراؤ رہا ہے۔ بالکل ایسے ہی جیسے سمرقند و بخارا میں کیونڈزم اور اسلام کے درمیان ٹکراؤ رہا۔ اور اس کے نتیجہ میں روس کو اسلام کا سب سے بڑا قبرستان بنا دیا گیا۔

پھر اپنے پہلے دعوے سے نیچے اتر کر دوسرا دعویٰ کیا گیا کہ سائنس کا ٹکراؤ اصلی عیسائیت سے نہیں تھا بلکہ روایتی عیسائیت سے تھا۔ اگر مدیر گرامی نے اصلی عیسائیت اور روایتی عیسائیت کے درمیان خطا فصل کھینچ کر بتا دیا ہوتا تو جواب زیادہ با وزن ہو جاتا۔ مدیر گرامی نے اپنے اس جواب سے مسلم دانشوروں کو پھر خود غلط فہمی میں مبتلا کر دیا اور ان کو یہ یقین کرنے پر مجبور کر دیا کہ جب دینی مدارس میں سائنس کے رواج کے بعد مسلمانوں میں ذہنی ارتداد اور انحاد پیدا ہو گا اور مسلم دانشور اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کریں گے تو حامیان سائنس یہی کہیں گے کہ سائنس کا ٹکراؤ اصلی اسلام سے نہیں بلکہ روایتی اسلام اور مسلم دانشوروں کے کٹرین سے ہے اصل اسلام تو وہ ہے جس کو صرف تعلیم یافتہ طبقہ سمجھتا ہے۔ آج ہندوستان میں جو تمام دینی مظاہر ہیں شکل و صورت، وضع قطع، لباس و معاشرت، تہذیب و اخلاق، طور و طریق، نکاح و طلاق، رشتے و ناٹے، نماز و روزہ، زکوٰۃ و حج، توحید۔ کائنات کے خالق و مالک کے غیر محدود تصرفات اور قدرت و اختیار اور حشر و نشر، حیات بعد الموت یہ سب ترقی پسندوں کے نزدیک روایتی اسلام ہے۔ اصلی اور حقیقی اسلام وہ ہے جس کو کریم چھاگلہ، نور الحسن، حمید دہلوی، عارف محمد خاں، ظفر علی نقوی اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ سمجھتا ہے۔ علماء اور مسلم دانشوروں کو معرفت کے اس بلند مقام تک پہنچنے میں ابھی صدیوں کی مدت درکار ہے۔

دینی مدارس وہ لوگ چلاتے ہیں جو اسلامی تعلیمات و روایات اور اس کے عملی مظاہر کو حقیقی اور اصلی اسلام سمجھتے

ہیں۔ ان کا اسلام جدید تسلیم یافتہ طبقہ کی طرح قلم کی نوک اور زبان کی لفاظیوں تک محدود نہیں ہے۔ اس لئے دینی تعلیم کے ساتھ کسی ایسے علم کی تعلیم کو کس طرح گوارا کر سکتے ہیں جو ان کے دین کی نفی کرتا ہے اور عقیدہ کی جڑوں میں کھولتا ہوا پانی دے کر اس کے استیصال کی کوشش کرتا ہے۔

اس تحریک کا سرچشمہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ہے اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ اس کی رہنمائی کرتا ہے۔ پلاننگ اور منصوبہ بندی ان لوگوں کی ہے جو اس یونیورسٹی سے وابستہ ہیں یا وہ لوگ ہیں جو اپنے عہدوں سے ریٹائر ہو چکے ہیں۔ اب ان کو تلاش ان خیمہ برداروں کی ہے جو دو، دو، تین، تین سو روپے ماہوار دینی مدارس میں اپنی زندگیاں کھپا رہے ہیں۔ ان کو مدارس اسلامیہ کے نصاب کو ناکارہ پن کی بھی شدید شکایت ہے۔ منطق، فلسفہ اور علم کلام کی کتابوں کی لغویت اور ان کے مذہب دشمن ہونے کا بھی شدید احساس ہے۔ ان کا خیال ہے کہ دینی مدارس کے نصاب کو از سر نو مرتب کیا جائے اور ہر فن کی ایسی کتابیں مرتب کرائی جائیں یا منتخب کی جائیں کہ ایک ہی کتاب سے وہ فن حاصل ہو جائے۔ اس طرح "مرکز فروغ سائنس" ایک وسیع منصوبہ رکھتا ہے اور اپنے کام کا آغاز کر چکا ہے۔ مدارس دینیہ کے ارباب اہتمام اور اساتذہ سے رابطہ قائم کیا جا رہا ہے اور ان کو اپنی کانفرنس اور صلاح و مشورہ کی مجلسوں میں بلا کر سر اور آنکھوں پر بٹھایا جا رہا ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مرکز فروغ سائنس نے خصوصیت کے ساتھ دینی مدارس ہی کو کیوں نشانہ بنایا؟ جب کہ وہ

جانتے ہیں کہ یہاں خالص دینی تعلیم دی جاتی ہے اور وہ بھی صرف عربی زبان میں۔ یہاں نہ انگریزی پڑھائی جاتی ہے اور نہ عصری علوم کی تعلیم دی جاتی ہے۔ ان مدارس کی افادیت کا اعتراف اور ان کی کارگزاری پر اظہار اطمینان بھی کرتے ہیں۔ اس کے باوجود خود ہی اس کی افادیت کو مجروح کرنے کے لئے اقدام بھی کرتے ہیں۔ ان کے لئے سبیل ترین صورت تو یہ تھی کہ وہ ان تمام انگریزی سکولوں اور کالجوں میں فروغ سائنس کی مہم کو اور تیزی سے چلا تے جو مسلمانوں کے زیر انتظام چلائے جا رہے ہیں۔ ان کی تعداد بھی دینی مدارس سے کچھ کم نہیں ہے۔ اگر ان سکولوں اور کالجوں سے اپنی مہم کا آغاز کر کے مسلمان قوم میں وہ انقلاب برپا کرنے کا معجزہ دکھاتے جس کا سبب باغ مسلمانوں کو دکھایا جا رہا ہے اور ایسے سائنس دان پیدا کرتے جو دینی و دنیاوی علوم کے جامع ہوتے ان سکولوں اور کالجوں اور خود مسلم یونیورسٹی سے نکلنے والا سائنسدان ظاہر و باطن دونوں لحاظ سے اسلام کا ترجمان بن جاتا تو دنیا دیکھ لیتی کہ آپ نے جو منصوبہ بندی کی ہے اس کا عملی مسلم یونیورسٹی سے نکلنے والا سائنس اور ریاضی کا ماہر بھی ہے اور اسلام کا بہترین ترجمان بھی۔ ایک زمین اپنے اندر نشوونما کی پوری صلاحیت رکھتی ہے اس کے سارے وسائل و ذرائع بھی موجود ہیں اس میں تخم ریزی کر کے فصل پیدا کرنا کہیں آسان ہے۔ اس بات سے کہ آپ ایک بنجر اور شور زمین کو منتخب کر کے اپنی محنت کو رائیگاں کرنے کے لئے نکلے ہیں، اگر عمل سے اس تحریک کی افادیت ظاہر کر دی جاتی تو زور بر بیان اور زور قلم دکھانے کی ضرورت نہ ہوتی۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ عرصہ دراز سے اب تک اس سلسلہ میں جو کام ہوا ہے وہ صرف یہی کہ چند افراد ان علوم کی سند لے کر آئے اور کسی یونیورسٹی میں لیکچر

بن کر چار پانچ ہزار تنخواہ پانے لگے اور بس۔ ان کی اپنی دنیا تو سنو گر گئی۔ اب قوم و ملت کا افسانہ درد بھی ان کو سنتا نہ ہو نہیں جب تک کہ وہ عہدے سے ریٹائر نہ ہو جائیں۔ اگر اس تحریک سے ایسے ہی چند افراد کی پیدوار مقصود ہے اور اسی کو مسلمان قعر مذلت سے نکال کر بام ثریا پر پہنچانا سمجھتے ہیں اور یہی اس تحریک کی آخری منزل ہے تو خدا کے لئے آپ اس تحریک کو انہی لوگوں تک محدود رکھتے جن کے طائر فکر کی پرواز حسن بن صباح کی اس فردوس بریں کی بلندیوں تک ہے۔ عام مسلمانوں کے دینی تعلیم کے نظام کو درہم برہم کر کے اسلام کو اس سر زمین میں دفن کرنے سے احتراز فرمائیں تو زیادہ بہتر ہوگا۔ ان کا خیال ہے کہ ایک عالم دین کو بہترین سائنسدان اور عصری علوم میں بھی ماہر ہونا چاہئے تاکہ آج کی ترقی یافتہ دنیا میں اسلام کی ترجمانی کا فرض بہتر طور پر ادا کر سکے۔ چونکہ علماء اسلام عصری علوم سے آشنا ہیں اس لئے دور جدید میں وہ اسلام کی بہترین ترجمانی کرنے سے معذور ہیں۔ اور اپنے فرض کو صحیح طور پر انجام نہیں دے سکے۔

سوال یہ ہے کہ مسلم یونیورسٹی اور مسلمانوں کے زیر انتظام چلنے والے اسکولوں اور کالجوں نے جدید تعلیم یافتہ طبقہ میں گنتے اسلام کے ترجمان پیدا کئے؟ جنہوں نے اسلام کی ترجمانی کا حق پورے طور پر ادا کیا ہو۔ عالم دین کو سائنس پڑھنا تو فرض ہے لیکن سائنس پڑھنے والے مسلمان کو دین کی ابجد سے بھی واقف ہونا کیوں دقتا نو سیت ہے؟ ایسی صورت حال میں پھر دین کی بات اسلام کی سر بلندی اور مسلمانوں کی عظمت اور اسلام کی بہتر ترجمانی کی بات درمیان میں کیوں لائی جاتی ہے؟ جدید تعلیم یافتہ ایک بھی مثال پیش کرنے سے عاجز ہے کہ اس نے کوئی ایسا شخص بھی ملت کا دیا ہو جس نے سائنس کی اعلیٰ تعلیم حاصل ہو اور وہ دین کا بھی بہترین عالم ہو اور اس نے دین کے فروغ کے لئے کوئی قابل ذکر کام کیا ہو۔ کیونکہ اس کا مطلع نظر صرف دنیا ہے دین نہیں۔ اس کی پوری زندگی لکچر، ریڈر اور پروفیسر کی مشقت تک محدود ہو کر رہ جاتی ہے۔ ذہن میں یہ کھٹک پیدا ہوتی ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ جو "پابندی رسوم و قیود سے" اپنی پوری زندگی میں آزاد رہتا ہے۔ ان کے دلوں میں اسلام کو سر بلندی کرنے سنئے دور کے تقاضوں کے مطابق اسلام کا ترجمان پیدا کرنے کا یہ جذبہ کیسے پیدا ہوا۔ ان کے دماغوں میں یہ سودا کیوں سما گیا کہ مسلمان قوم دنیا کی ترقی یافتہ قوموں کی صف میں اپنی دینی و مذہبی خصوصیات کے ساتھ کھڑی ہو جائے۔ اسلام کا ترجمان ایک طرف علوم دین میں ماہر کامل ہو تو دوسری طرف سائنس اور عصری علوم میں بھی اس کا مقام و مرتبہ اتنا بلند ہو جائے کہ وہ دور جدید کے چیلنجوں کا بھرپور مقابلہ کر سکے۔ اور پوری دنیا میں پرچم اسلام کی سر بلندی کا فریضہ نہایت شاندار طریقے سے انجام دے سکے۔ جب کہ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ بہترین دماغ کالجوں اور یونیورسٹیوں میں آتے ہیں۔ دینی مدارس میں وہی طلبہ آتے ہیں جو معاشی اعتبار سے پسماندہ، ذہنی اعتبار سے کور مغز اور ناکارہ اور سماج کے نچلے طبقہ سے ہوتے ہیں۔ پھر ایسے ہی وہ ناقابل توجہ ذلیل و حقیر انسان کو دو متضاد طرح کے علوم اور زبان کی تعلیم دے کر مقام ثریا پر پہنچانے کا منصوبہ بناتے ہیں اور اس حیرت ناک اور محیر العقول تجربہ کے لئے میدان میں اتر آتے ہیں۔ یہ بڑی حیرت ناک بات ہے کیا ایسا تو نہیں کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ جو عام طور پر علماء دین اور مشائخ کو حقارت کی نگاہوں سے دیکھتا ہے وہ دینی مدارس پر شیخون مارنے کی تیاری کر رہا

ہے اور وہ یہ چاہتا ہے کہ مسلمان اس دقیقانوسہی فرسودہ اور ازکار رفته تعلیم سے ترک تعلق کر کے تہذیب جدید کی راہوں پر کامزن ہو جائے۔ اور ترقی یافتہ اقوام کے دو بدوش کھڑا ہو جائے؛ اس کے امتیازات و خصوصیات اور اس کی انفرادیت اپنی موت آپ مر جائے۔ شکل و صورت۔ وضع قطع۔ لباس۔ تہذیب و معاشرت۔ خیالات و جذبات ہر اعتبار سے اس منزل پر آجائے جہاں کئی کمیونسٹ ممالک پہنچ چکے ہیں؛ اور یہی جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی ہندوستان میں معراج ہے۔

اس کھٹک کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ آج سے چالیس سال پہلے بھی قوم و ملت کا یہ درد ایک بار اس کے سینے میں بڑی شدت سے اٹھا تھا۔ اس نے ہندوستان کے مسلمانوں کو سبق پڑھایا کہ ہندوستان میں دو قومیں ہیں ہندو اور مسلمان دونوں کا ایک جارہ کر اپنی تہذیب و تمدن اور اپنا دین بچانا ناممکن ہے لیکن یہ تحریک اس وقت عوامی تحریک بنی جب ان کو اسلامی حکومت کا سبب بلغ دکھایا گیا اور ملک کو دو حصوں میں تقسیم ہونا پڑا۔ پھر اس کے بعد کیا ہوا یہ ساری دنیا جانتی ہے۔ ۸۰ لاکھ مسلمان ادھر سے ادھر مارے مارے پھرے لاکھوں مسلمانوں کو بوٹی بوٹی کر کے پھینک دیا گیا۔ ۱۰ لاکھ مسلمان عورتیں اغوا کی گئیں اور دوسروں کے قبضے میں جا کر عورت و عصمت اور دین و ایمان سب لٹانے پر مجبور ہوئیں۔ ہزاروں مسجدوں میں جانور باندھے گئے۔ مسلمانوں کی اربوں کی جائیداد پر حکومت نے قبضہ کر لیا۔ اور آج ستر کروڑ کی آبادی میں مسلمان کی حیثیت پرغمال کی ہو کر رہ گئی۔

پاکستان بن جانے کے بعد اسمبلی میں شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی نے اسلامی دستور بنانے پر زور دیا اور کہا کہ سب اعلان پاکستان میں اسلامی حکومت قائم ہونی چاہئے۔ تو اس وقت کے وزیر خزانہ مسٹر شعیب نے کہا کہ مولانا! آج بھی تو اسلامی حکومت ہے۔ کیا آپ چاہتے ہیں کہ مسجد کے ٹوٹے اور کلونخ کے ڈھیلے جب حکومت کریں گے تبھی اسلامی حکومت ہوگی؟ پاکستان کی حمایت میں رعد و برق کی طرح کڑکنے اور گرجنے والے علماء مسجد کے ٹوٹے اور کلونخ کے ڈھیلے بنا دئے گئے کیونکہ اب تیرکان سے نکل چکا تھا۔ اسی طرح مسٹر جناح پر جب اسلامی دستور بنانے پر زور دیا گیا تو انہوں نے دو ٹوک جواب دیا۔

”پاکستان میں آج کے بعد کوئی مسلمان، کوئی ہندو، کوئی سکھ، کوئی عیسائی نہیں ہوگا، سب پاکستانی ہوں گے اور ایک پاکستانی قوم کی حیثیت سے ملک کی تعمیر میں حصہ لیں گے۔ بہت سے لوگوں کا دعویٰ ہے کہ پاکستان انہوں نے حاصل کیا ہے اس لئے صاف طور پر سن لیں کہ پاکستان تین چیزوں نے بنایا ہے۔ میں نے، میرے سکریٹری نے اور میرے ٹاپ رائٹرز نے۔ اس لئے اس کے مستقبل کی بہتری کے لئے میں جو چاہوں گا کروں گا“

یہ تھا اس طوفان بدوش تحریک کا انجام جو جدید تعلیم یافتہ طبقہ نے اسلام کی عظمت اور مسلمانوں کی سربلندی کے نام سے ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کی صبح تک پورے جوش و خروش کے ساتھ اسلامی حکومت کا سبز باغ دکھا کر چلائی تھی۔ تحریک کامیاب ہو گئی، پاکستان بن گیا تو اسلام اور مسلمان کا نام لینے والے بے عزتی کے ساتھ اسٹیج سے اتار دئے گئے۔ یہ صرف اس لئے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ پاکستان بنا کر صرف اپنا مستقبل محفوظ کرنا چاہتا تھا اور وہ محفوظ ہو گیا۔ نہ اسلام کی عظمت ان کے (باقی ۳۳ پر)

پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم شریک



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر



آدمجی پیپر اینڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی۔ او۔ بکس ۴۳۳۲ - آئی۔ آئی۔ چندریگر روڈ - کراچی ۲

حضرت علامہ مولانا قاضی محمد الکریم صاحب کلچری

ممبران قومی اسمبلی کے نام، ایک دینی پیغام

اُن علماء کرام کے نام خصوصاً اور دیگر شریعت خواہ ممبران محترم کے نام عموماً جو قومی اسمبلی کے انتخاب میں کامیاب ہو چکے ہیں
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - اللہ تعالیٰ آپ کی اس کامیابی کو ملک میں نفاذ شریعت مطہرہ کا قومی ذریعہ گردانے
آمین ثم آمین۔

گزارش یہ ہے کہ (الف) اولین مرحلہ پر قومی اسمبلی سے سینڈیٹ میں منظور شدہ شریعت بل کا منظور کرنا اس لئے
بے حد ضروری ہے کہ اس سلسلہ میں اب تک مسلمانانِ پاکستان کے نیک جذبات بحدہ نہایت ہی بیدار ہیں اس میں ذرہ
بھی تاخیر سے کام لیا گیا تو ع

یک لحظہ غافل بودم و صد سالہ راہم دور شد
کے تحت عرصہ دراز تک ملکی عدالتیں اسی طرح قرآن و سنت کی توہین کی مرتکب رہیں گی۔ اور غیر شرعی قوانین کے باعث
ملک میں اسی طرح حرام خوریاں اور حرام زدگیاں پڑھتی رہیں گی۔ جیسے کہ اب ہو رہا ہے۔ مخالفین شریعت پاک
کی بھرپور کوشش یہی ہوگی کہ حیدرآباد، حوالوں، مکرو فریب اور تاویلات کے پھندوں میں پھنسا کر اس میں تاخیر کریں تاکہ
ہاں اسلام کے یہ بیدار دینی جذبات ٹھنڈے پڑ جائیں اور غیر شرعی قوانین کے باعث امت ذلیل ہوتی ہے لا قدرہ اللہ تعالیٰ
(ج) منظور شدہ شریعت بل میں رد و بدل اور بعض ترمیمات سے اگرچہ بوجہ اہم بھی ہوں سر دست گریز فرماویں کیونکہ
اس طرح یہ نیا بل تصور ہوگا۔ اور سینڈیٹ سے اسے اس کی منظوری ضروری قرار پائے گی جو جوئے شیر لانے سے کم مشکل
نہیں بہ الفاظ دیگر سینڈیٹ میں جلتی ہوئی جنگ گویا نادانستہ طور سے مار لی جاوے گی والیفا ذی اللہ ع

لغزش نہ ہو غضب ہے حسینوں کا التفات

(ج) یہ خیال شریف میں رہے کہ قوانین تو کیا آئین اور دستور میں بھی ترمیمات کا دروازہ کھلا رہتا ہے اس وقت ایوان
زیرین قومی اسمبلی سے آپ نے کم از کم ملکی عدالتوں سے قرآن و سنت کی پابندی کا کلمہ پڑھوانا ہے جو کہ ایوان بالا سینڈیٹ
سے پڑھوایا جا چکا ہے پھر حنفی اور شافعی بنانے کے لئے بصر خوشی جیت تک ضروری ہو جو جدوجہد جاری ہی رہنی چاہئے
بہر حال مخالفین شریعت کے چالوں سے بچتے ہوئے بنیاد جو رکھ دی گئی ہے اسے خدا کیلئے اکھڑوانے نہ دیں اللہ تعالیٰ آپ کا
حافظ و ناصر ہے۔ ہر چند کہ حکمت بلقان آموختن کچھ زیادہ دانشمندی نہیں لیکن کسی کاری میں کلمہ خیر سے شریک ہونا شرعاً مایوس
بھی نہیں بڑوں کے سامنے کوئی تجویز رکھنا آپ کو معلوم ہے کہ نصوص سے ثابت ہے۔ والسلام مع الاکرام۔

ایک عالمگیر قسم

خوشنود
رواں اور
دیر پا۔
اسٹیل
کے
سفید
ارڈیم پٹر
نب کے
ساتھ

فصل
چهارم
در استیلا

آزاد فرینڈز
اینڈ کمیٹی لمیٹڈ

دِلکَش
دِلنَشِیں
دِلنَرِیب

پارچہ جات

مزدوروں کے طبو سات کیلئے
موزوں - حسین کے پارچہ جات
مشہر کی ہر بڑی دکان پر
دستاب ہیں۔

حسین کے خواہ صورت پادریجات
 نہ صرف آنکھوں کو جھلکتے ہیں
 بلکہ آپ کی شخصیت کو بھی
 نکھارتے ہیں۔ غواہین ہوں یا

خوش پوشی کے پیش رو

حسین ٹیکسٹائل ملز حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعہ سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے۔



Servis

قدم حبيب قدم قدم

ڈاکٹر جمیلہ سٹل - پشاور یونیورسٹی

قسط ۲

ناصر الحدیث حضرت امام شافعیؒ

کشف الظنون میں مندرجہ ذیل کتابیں دی گئی ہیں۔

- ۱- کتاب ابی عبد اللہ محمد بن سلامہ الفضاہی المتوفی ۴۵۴ ھ
- ۲- کتاب ابی الحسن محمد بن الحسن السجستانی الابرزی المتوفی ۳۶۳ ھ
- ۳- کتاب ابی الحسن محمد بن عبد اللہ الرازی المتوفی ۳۴۷ ھ
- ۴- کتاب الامام داؤد ظاہری صاحب المذہب المتوفی ۲۷۰ ھ
- ۵- کتاب ابی المنصور عبدالقادر بن طاہر البغدادی المتوفی ۴۲۹ ھ
- ۶- کتاب عبد اللہ بن ایرمی بن شاکر القطان
- ۷- کتاب امام الحرمین ابی المعالی عبد الملک بن عبد اللہ الجویینی المتوفی ۴۷۸ ھ
- ۸- کتاب احمد بن حسین البیہقی المتوفی ۴۷۸ ھ
- ۹- کتاب ابی محمد بن الفرات اسماعیل بن احمد الہروی الرضوی المتوفی ۴۱۴ ھ
- ۱۰- کتاب ابی علی الحسن بن الحسن الہمدانی المتوفی ۵۵۵ ھ
- ۱۱- کتاب ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم النیشاپوری المتوفی ۴۰۵ ھ
- ۱۲- کتاب ابی عبد اللہ بن یوسف الجرجانی القاضی المتوفی ۴۸۹ ھ
- ۱۳- کتاب عبد الرحمن بن حاتم الرازی المتوفی ۳۴۷ ھ
- ۱۴- کتاب امام غفر اللہ بن محمد بن عمر الرازی المتوفی ۶۵۶ ھ
- ۱۵- کتاب ابی عبد اللہ عبد الدین محمد بن محمود بن البخاری البغدادی المتوفی ۶۲۳ ھ
- ۱۶- کتاب امام ابی الفضل احمد بن حجر العسقلانی المتوفی ۸۵۸ ھ
- ۱۷- کتاب حسین بن جرگاہ الہمدانی المتوفی ۷۷۸ ھ
- ۱۸- کتاب امام عماد الدین ابی الفداء اسماعیل بن کثیر الاشقی
- ۱۹- کتاب امام برہان الدین ابراہیم بن عمر الجعفری المتوفی ۷۳۷ ھ

۲۰۔ کتاب التفاضل توفی الدین ابی بکر بن احمد شبیبہ الاذمشقی المتوفی ۸۵۱ھ

۲۱۔ کتاب امام نصر بن ابراہیم المقدسی المتوفی ۴۹۵ھ

مندرجہ بالا حالات زندگی کے بعد اب دیکھنا یہ ہے کہ امام شافعی کو جونا صراحہ حدیث کہا گیا ہے تو حدیث میں آپ کا مقام کیا ہے؟ اور آپ نے کس حد تک حدیث کی خدمات سر انجام دی ہیں۔

ابو حاتم الرازی فرماتے ہیں۔ لولا الشافعی لکان اصحاب الحدیث فی العی

یعنی اگر امام شافعی نہ ہوتے تو اصحاب حدیث تاریکی ہی میں رہتے۔

اسی طرح امام محمد کا ارشاد ہے۔ کان اصحاب الحدیث سرقوا حتی جاء الشافعی فایقضہم

یعنی اصحاب حدیث سوتے ہوئے تھے کہ امام شافعی نے بیدار کیا۔

اگر ہم دوسری صدی ہجری پر نظر ڈالیں تو لاتعداد مفکرین اور علماء نظر آئیں گے جنہوں نے دنیائے اسلام کو علم و حکمت کی روشنی سے منور کیا۔ لیکن اس صدی میں سب سے زیادہ منفرد اور نمایاں شخصیت امام شافعی کی ہے جنہوں نے تمام تر علوم اسلامیہ اور خصوصاً حدیث کے میدان میں جو خدمات انجام دی ہیں اور اس میں جس اعلیٰ مقام پر آپ پہنچے ہیں اور آئندہ آنے والی نسلیں کے لئے آپ نے جو راہیں استوار کی ہیں ان میں آپ کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ یہاں تک کہ امام احمد بن حنبل کا یہ قول کہ "جس کسی کے ہاتھ میں قلم دوات ہے یعنی وہ حدیث لکھتا ہے اس کی گروں پر امام شافعی کا احسان ہے۔"

اس کے علاوہ امام احمد بن حنبل اکثر فرمایا کرتے تھے۔ "ما علمنا المجدل من المفسر ولانا سنخ حدیث

رسول اللہ من مسنوخہ حتی جالسنا الشافعی" یعنی مجھے مجمل و مفسر اور نسخ و منسوخ حدیث کی پہچان اس وقت تک نہ ہوئی تھی جب تک کہ میں امام شافعی کے پاس نہ بیٹھا تھا۔

اس عظیم حدیث نے علم حدیث میں عالم اسلام کی کیا خدمت کی ہے اس کا اندازہ ان کی تصانیف کو دیکھ کر ہوتا ہے۔ کہ ان کا یہ کتب بڑا احسان ہے۔ پہلی صدی ہجری میں جب فتنہ انکار حدیث اٹھا تو عمر بن عبدالعزیز نے اس خیال سے کہ کہیں حدیث ضائع نہ ہو جائے علمائے وقت کو حدیث مدون کرنے کا حکم دیا۔ تو اس وقت ابن شہاب الزہری نے رسالہ المتطرف لکھا۔ اور مکہ میں ابن جریج ۱۵۰ھ مدینہ میں ابن اسحاق ۱۵۱ھ اور امام مالک ۱۴۹ھ، ربیع بن صبیح ۱۶۰ھ۔ سعید بن ابی عروبہ ۱۵۶ھ۔ اور حماد بن سلمہ ۱۴۶ھ نے بصرہ میں سفیان ثوری ۱۶۱ھ نے کوفہ میں، امام اوذاعی ۱۵۶ھ نے شام میں۔ ہیثم ۱۸۹ھ نے واسط میں اور

المعمر ۱۵۳ھ میں ہیں اور صبر برین عید الحجید اور ابن المبارک نے خراسان میں حدیث لکھی لیکن سولے الموطا امام مالک، آثار امام محمد اور مسند امام شافعی کے کوئی بھی کتاب ہم تک نہیں پہنچی یہ

فقہ انکار حدیث کے سد باب کے لئے حدیث کی جرح و تعدیل کے پیمانے مقرر کئے۔ اسرار الرجال کا عظیم فن مدون کیا۔ روات کی ثقاہت و عدالت کا لحاظ بھی کیا جانے لگا اور کتب احادیث کو مدون کیا گیا۔ اس کے علاوہ نسخ و نسخہ کے علم کی بھی تدوین ہوئی، علم حدیث کے ان علماء میں امام شافعی کا نام السابقون الاولوں کی صف میں آتا ہے۔

تدوین و کتابت حدیث کے متعلق امام شافعی کی کتاب "مسند" جسے یہ ان احادیث کا مجموعہ ہے جنہیں خود امام صاحب نے اپنے شاگردوں کے سامنے سند کے ساتھ بیان کئے۔ ان میں جو احادیث ابو العباس محمد بن یعقوب الاصبہانی نے ربیع بن سلیمان المرادی سے سن کر "کتاب الام" اور "المبسوط" میں جمع کی ہیں انہیں ایک جاکر "مسند" امام شافعی کا نام رکھا گیا ہے۔ ربیع بن سلیمان نے سوائے چار احادیث کے جو بواسطہ البویطی ہیں تمام احادیث کو امام شافعی سے سنا ہے۔

اسی طرح آپ نے جب اصول فقہ و حدیث متعین فرمائے تو آپ نے "کتاب الرسالة" لکھی۔ اس کتاب کو آپ نے دو مرتبہ تالیف کیا۔ اس لئے علماء اسے دو الگ الگ کتابیں سمجھتے ہیں یعنی الرسالة الجدیدہ اور الرسالة القدیمہ۔

جہاں تک الرسالة القدیمہ کا تعلق ہے اسے امام شافعی نے مکہ کے امام حافظ عبد الرحمن بن مہدی کے کہنے پر تالیف فرمایا۔ امام حافظ عبد الرحمن نے آپ کو لکھا کہ میرے لئے کوئی ایسا رسالہ تالیف کیجئے جس سے معانی قرآن سمجھنے کا طریقہ، حدیث کے رد و قبول کا معیار، حجیت اجماع کا ذکر اور قرآن و سنت کے نسخ و نسخ ہونے کا ذکر ہو۔ پس آپ نے کتاب "الرسالہ" لکھی تھی

ایک اور روایت کے مطابق آپ نے الرسالة کو عراق میں لکھا۔ علی بن المدینی فرماتے ہیں کہ میں نے امام شافعی سے کہا کہ عبد الرحمن بن مہدی اپنے خط کے جواب کا منتظر ہیں تو آپ نے یہ رسالہ عراق سے حارث بن مزحج النخاعی الخوارزمی البغدادی کے ہاتھ عبد الرحمن بن مہدی کی خدمت میں روانہ کیا۔

فخر الدین الرازی مناقب شافعی میں لکھتے ہیں کہ آپ نے یہ رسالہ بغداد میں تالیف کیا اور جب آپ مصر چلے گئے تو الرسالة الجدیدہ لکھا۔ قدیم رسالہ ضائع ہو چکا ہے اور جو رسالہ موجود ہے وہ الرسالة الجدیدہ ہے۔

یہ رسالہ آپ نے ربیع بن سلیمان کو امداد کروایا تھا۔ امام شافعی نے اس کا نام الرسالہ نہیں رکھا بلکہ وہ اسے کتابی کتاب بنا اور کتاب کے نام یاد کرتے تھے۔ اور چونکہ اسے عبدالرحمن بن مہدی کی طرف ارسال کیا گیا تھا اس لئے اسے الرسالہ کا نام دیا گیا۔

کتاب الرسالہ وہ پہلی کتاب ہے جو اصول فقہ و اصول حدیث پر لکھی گئی۔ الرازی مناقب شافعی میں فرماتے ہیں کہ امام شافعی سے پہلے اصول فقہ میں لوگ استدلال و معارضہ کیا کرتے تھے لیکن بوقت ضرورت رجوع کرنے کے لئے ان کے پاس کوئی قانون نہ تھا۔ پس امام صاحب نے اصول فقہ کا استنباط کر کے لوگوں کے لئے قانون بنا دیا۔

بدرالدین الزرکشی "البحر المحیط فی الاصول" میں فرماتے ہیں کہ "شافعی سب سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے اصول فقہ کو مدون کیا۔ ان میں الرسالہ، کتاب احکام القرآن، اختلاف الحدیث، ابطال الاستحسان، کتاب اجماع العلم اور کتاب القیاس شامل ہیں۔

احمد بن محمد الشاکر فرماتے ہیں کہ یہ کتاب صرف اصول فقہ ہی نہیں بلکہ اصول حدیث بھی ہے کیونکہ اس میں خبر واحد اور اس کی صحت، حدیث کی شروط صحت، راویوں کی عدالت، عمل و منقطع، خبر کے رد کی وجوہات وغیرہ بھی شامل ہیں۔

عبدالرحمن بن مہدی فرماتے ہیں کہ جب میں نے الرسالہ دیکھا تو میرے حواس گم ہو گئے کیونکہ میں ایک عاقل فصیح و ناصح آدمی کا کلام دیکھ رہا تھا اور میں انہیں اس رسالہ کے باعث انہی دعاؤں میں شامل کرتا ہوں۔ امام شافعی کا یہ الرسالہ الجدید ربیع بن سلیمان کے ہاتھ کا لکھا ہوا دارالکتب مصریہ میں موجود ہے۔ المرزنی فرماتے ہیں۔ میں نے اس رسالہ کو سو مرتبہ پڑھا اور ہر دفعہ جدید فائدہ حاصل کیا۔ اس رسالہ میں آپ نے مندرجہ ذیل اصول دین پیش کئے۔

- ۱- دین میں اصل قرآن و حدیث ہیں اگر ان سے استدلال نہ ہو سکے تو پھر قیاس جو قرآن و حدیث کے مطابق ہو۔
- ۲- جب حدیث رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مستصحیح اور متصل مل جائے تو اس پر عمل لازمی ہے۔
- ۳- حدیث ہمیشہ اپنے ظاہری معانی پر محمول ہونی چاہئے اور جب اس میں متعدد معانی کا احتمال ہو تو جو معنی ظاہر حدیث کے قریب ہوں تو وہ لئے جائیں گے۔
- ۴- صحابہ کرام کا اجماع خبر واحد سے بالاتر ہے اور اجماع صحابہ نہ ہونے پر واحد قابل عمل ہے۔

- ۵۔ حدیث خواہ کسی درجہ کی ہو قرآن کی ناسخ نہیں ہو سکتی۔
 - ۶۔ جب چند احادیث یا ہم متعارض ہوں تو ان پر غور کرنا چاہئے کہ رواۃ کیسے ہیں۔ دوسرے احکام کی ترتیب تیسرے صحابہ کا تقدیم و تاخیر ایمان پر لحاظ کرنا چاہئے۔
 - ۷۔ حدیث مرسل بجز سعید بن المسیب ناقابل قبول ہے۔
 - ۸۔ حدیث موقوف، منقطع کی حیثیت، حدیث متصل صحیح کے مقابلہ میں کچھ بھی نہیں۔
 - ۹۔ آپ کے دور میں اقوال صحابہ بھی جمع ہو گئے تھے اور بعض اقوال صحیح احادیث کے خلاف تھے اس لئے امام شافعی نے طے کیا کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں اقوال صحابہ کوئی حیثیت نہیں رکھتے اور یہ فرمایا ”ھصر ما جال و نحن رجال۔“
 - ۱۰۔ ہر عام حکم میں مستثنیات بھی ہوتے ہیں اور عام قطعی نہیں ہوتا۔
 - ۱۱۔ جلب منفعت سے دفع مضرت اولیٰ ہے۔
- اس سے پہلے کہ حدیث مرسل کے متعلق امام شافعی کی رائے بتائی جائے۔ مختصر حدیث مرسل کا تعارف ضروری ہے حدیث مرسل اس حدیث کو کہتے ہیں کہ راوی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل بیان نہ کر دیتا ہے مگر سلسلہ روایت کو تابعی تک ختم کر دیتا ہے صحابہ میں سے کسی کا نام نہیں لیتا۔ مرسل خفی اسے کہتے ہیں کہ ایسا صحابی روایت کرے جس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خود دیکھا ہو مگر کسی بھی روایت سے اس حدیث کا سند ثابت نہ ہو بلکہ وہ کسی دوسرے صحابی سے روایت کرے مگر اس کا نام نہ لے لے۔
- امام حاکم کا بیان ہے یہ قسم فن حدیث میں انتہائی مشکل ہے اور اس پر بغور کسی متبحر عالم کو ہی ہو سکتا ہے۔ اکثر مرسل روایتیں اہل مدینہ میں سے سعید بن المسیب۔ اہل مکہ میں سے عطاء بن ابی رباح۔ مصر میں سے سعید بن ابی ہلال۔ شام سے مکحول۔ اہل بصرہ سے حسن بصری اور اہل کوفہ میں سے ابراہیم بن یزید الخفی روایت کرتے ہیں۔

محدثین کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ مرسل قابل قبول نہیں مثلاً ابن قیم اس حدیث کو بالکل رد کر دیتے ہیں۔ امام النووی المتقرب میں ان کے دلائل کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ حدیث مرسل جمہور محدثین اور اکثر فقہاء کے نزدیک ضعیف ہوتی ہے۔ علماء اصول اس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ جب مجهول الحال راوی کی روایت قابل قبول نہیں حالانکہ اس کا نام معلوم ہوتا ہے تو مرسل روایت کیونکر قابل قبول ہو سکتی ہے کیونکہ اس میں راوی کا نام سرے سے

مذکور ہی نہیں۔ ممکن ہے کہ وہ صحابی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ تابعی ہو اور دوسری صورت میں اس کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کا احتمال بھی ہے ان وجوہات کی بنا پر حدیث مسل ناقابل قبول ہے۔
اس کے برعکس فقہاء حدیث مسل کو قبول کرتے ہیں۔ امام مالک کو راوی عادل و ضابط مل جائیں تو وہ مسل روایات قبول کر لیتے ہیں۔ اسی طرح امام ابو حنیفہ بھی مراسیل کو قبول کرتے ہیں بشرطیکہ راوی لائق اعتماد ہوں۔

لیکن ان تمام فقہاء اور جمہور محدثین کے برعکس امام شافعی نے مراسیل کے متعلق متوسط اور قریب قیاس رویہ اپنایا ہے۔ آپ نے نہ تو انہیں رد کیا ہے اور نہ ہی قبول کیا ہے بلکہ آپ نے مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ مراسیل کو قبول کیا ہے اور یہ شرائط راوی اور روایت دونوں میں ہونی چاہئیں۔ ان میں اگر کوئی شرط مفقود ہو تو وہ رد کر دیتے ہیں۔

راوی کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ کبار تابعین میں سے ہو۔ مثلاً سعید بن مسیب اور حسن بصری وغیرہ۔ اور روایت کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کا کوئی گواہ موجود ہو جس کی بنا پر اس کی قبولیت کا پہلو راجع ہو جائے اور یہ چاروں طریقوں سے ممکن ہے۔

۱۔ وہ حدیث کسی دوسرے طریقے سے سنداً روایت کی گئی ہو اور اس کے راوی بڑے قابل اعتماد اور حفاظ حدیث ہوں۔

۲۔ وہ حدیث کسی دوسرے طریقے سے مسل مروی ہو اس کا مرتبہ قسم اول سے فروتر ہو۔

۳۔ قول صحابی اس کی تائید کرے کیونکہ اس سے واضح ہوتا ہے کہ صحابی بھی اسے معتبر سمجھتے تھے۔

۴۔ علماء کے ہاں معمول اور مفتی بہ ہو اور یہ قبول مسل کی ادنیٰ ترین شہادت ہے۔

امام شافعی کی رائے میں مسل کا درجہ متصل سے کم ہے یہی وجہ ہے کہ عند التعارض وہ حدیث متصل کو ترجیح دیتے ہیں۔

مسل احادیث کی طرح امام شافعی نے متعارض احادیث کے لئے اصول مقرر فرمائے۔ امام ابو حنیفہ کو کوفہ کی حدیثوں پر اعتماد تھا اور امام مالک کو مدینہ اور حجاز کی روایات پر یقین تھا۔ لیکن امام شافعی نے اپنا نقطہ نظریں بیان کیا کہ صحیح اور متصل روایت خواہ کوفہ کی ہو، بصرہ یا مصر کی ہو، شام یا حجاز کی ہو، قابل قبول ہے۔ آپ نے یہ قاعدہ بھی مقرر کیا کہ اگر ایک حدیث میں کچھ الفاظ کم ہوں اور دوسری روایت میں کچھ الفاظ زائد ہوں تو

ان زیادہ الفاظ کا راوی اگر پہلی روایت کے راوی سے معتبر اور مستند نہ ہو تو ایسے زائد الفاظ کی روایت ناقابل قبول ہوگی یہ

آپ نے یہ بھی فرمایا کہ اگر دو احادیث میں تعارض ہو تو بلا دلیل کسی حدیث کو رد نہ کیا جائے جہاں تک ممکن ہو سکے ان دونوں کے احکام میں تطبیق کی کوشش کی جائے۔

اسی طرح آپ نے تطبیق کے اصول و قواعد مقرر کئے اور ایک کتاب "اختلاف الحدیث" لکھی۔ جو کتاب الام کے حاشیہ پر طبع ہوئی۔ آپ نے اس میں مندرجہ ذیل اصول بیان کئے ہیں:-

۱۔ اگر دونوں روایتوں میں تطبیق ممکن نہ ہو تو بطحاظ شہرت و کثرت طریقہ ملے اسناد جو روایت ثابت ہوگی وہ قابل قبول ہوگی۔

۲۔ دونوں روایتوں کے راویوں میں اس پر لحاظ کرنا چاہئے کہ ان میں سے زیادہ حافظ، محتاط اور بلند پایہ کون ہے۔

۳۔ یہ بھی دیکھا جائے گا کہ کسی روایت کے راویوں کی عدالت اور دیانت پر اتفاق ہے اور کس کی ثقاہت میں اختلاف ہے۔

۴۔ یہ بھی دیکھا جائے کہ کس راوی نے اپنے شیخ سے وہ حدیث صغریٰ میں سنی اور کس نے بچتہ عمر میں۔

۵۔ کس راوی نے بالمشافہ اپنے شیخ سے سنی ہے اور کس نے بالواسطہ۔

۶۔ اگر دو راوی ہوں ایک صرف واقعہ نقل کرے اور دوسرا اس واقعہ سے متعلق ہو تو دوسرے راوی کی رائے قابل ترجیح ہوگی۔

۷۔ اگر دو روایتیں ہوں حجازی اور عراقی، تو حجازی روایت کو ترجیح ہوگی۔ اگرچہ بصحت سند و رجال ہر حدیث قابل قبول ہے لیکن حجاز کی روایت کو اس لئے ترجیح دی جائے گی کہ بیشتر صحابہ پرینہ میں تھے۔

۸۔ ایسی دو روایتیں ہوں کہ ایک پر شیخین کی خلافت تک بلا چون و چرا عمل ہوا ہو اور دوسری ایسی نہ ہو تو

پہلی کو ترجیح ہوگی۔ ۹۔ ایک راوی مشائخ سے روایت کرتا ہے اور دوسرا اسی شہر کے کم فہم اشخاص سے

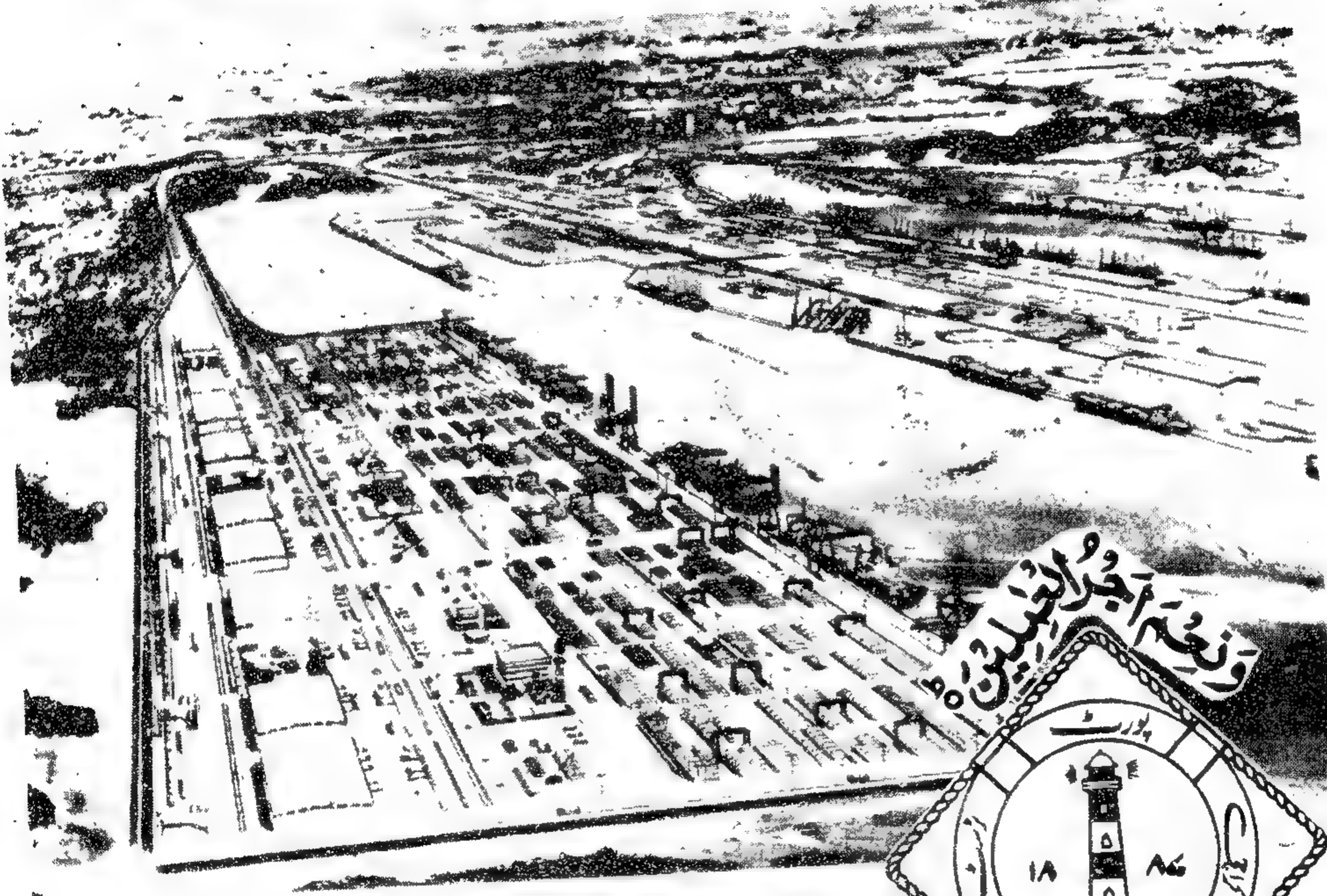
تو پہلی روایت معتبر ہوگی۔ مندرجہ بالا چند قوانین ہیں جو امام شافعی نے متعارض احادیث کے متعلق مقرر کئے

اسی طرح آپ نے احادیث میں ناسخ و منسوخ کی بحث نے جو مسائل پیدا کر دیئے تھے اس کیلئے بھی اپنے چند اصول متعین فرمائے

جو کہ درج ذیل ہیں:- ۱۔ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس یہ ارشاد فرمایا کہ پہلے میرا حکم یہ تھا اور میں یہ حکم دیتا ہوں۔

۲۔ بصحت سند اکثر صحابہ سے یہ مروی ہو کہ ابتداء میں یہ حکم دیا گیا تھا اور پھر بعد میں یہ حکم دیا گیا۔ ۳۔ یہ کہ امت کا اس پر اجماع ہو۔

محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت

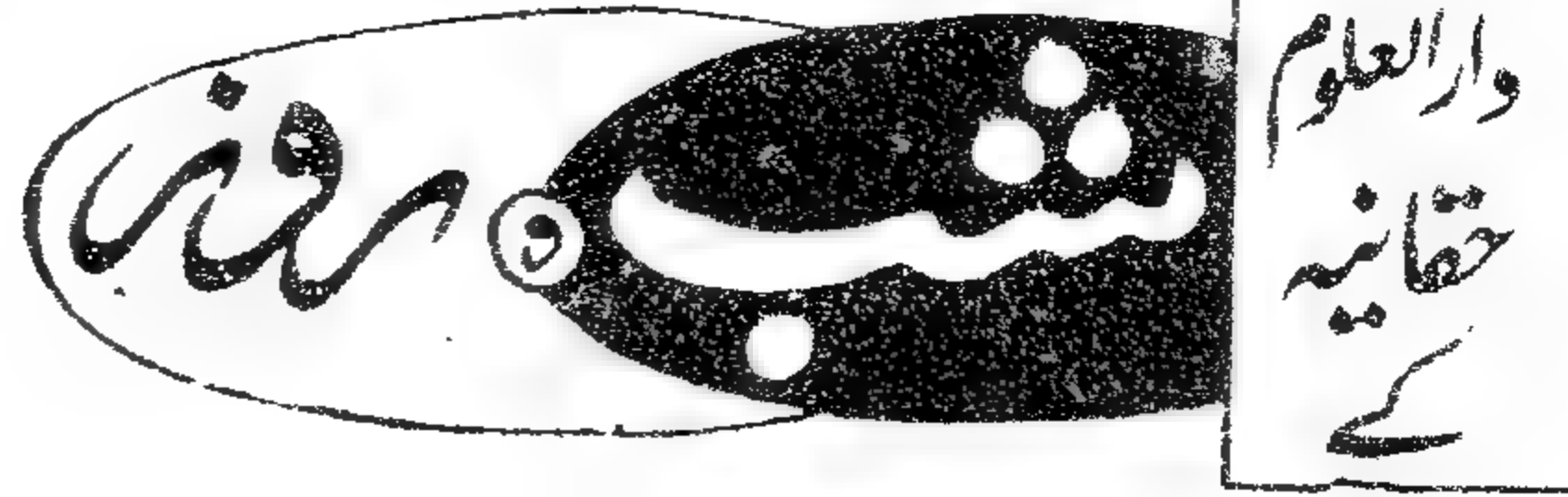


بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں
ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینیئرنگ میں کمال فن
- مستعد خدمات
- جدید ٹیکنالوجی
- مہیا کفایت اخراجات
- مسلسل محنت

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں جمع

جدید مربوط کنڈیشنرز ٹرمینلز
نئے مہرین پروڈکٹس ٹرمینلز
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں



دارالعلوم حقانیہ کی مجلس شوریٰ کا سالانہ اجلاس ۲۰ ستمبر بروز جمعرات جناب الحاج محمد عباس خان صاحب کے زیر صدارت کتب خانہ کے وسیع ہال میں منعقد ہوا۔ اراکین شوریٰ نے حسب سابق بھاری تعداد میں شرکت کی۔ حضرت مولانا فاروقی محمد امین صاحب مدظلہ کی تلاوت کلام پاک سے اجلاس کا افتتاح ہوا۔ دارالعلوم کے مہتمم حضرت مولانا سبیح الحق مدظلہ نے اپنی افتتاحی تقریر میں دارالعلوم کے سال رواں کی کارگزاری اور بجٹ کے مختلف مضامین کی تشریح اور تفصیل پر طویل رپورٹ پیش کی۔ آپ نے فرمایا کہ دارالعلوم کے تنظیمی، تعلیمی، تبلیغی، تعمیری اور اشاعتی شعبوں پر تیس لاکھ چودہ ہزار دو سو تیرہ روپے ستر پیسے (۲۳۱۴۲۸۰/۰۰) خرچ ہوئے۔ آمدن اور منظور شدہ مصارف کی کمی بیشی پر تفصیلی بحث کے بعد آپ نے سال رواں ۱۴۱۱ھ کے لئے تینتالیس لاکھ انچاس ہزار آٹھ سو روپے (۲۳۴۹۸۰۰/۰۰) پیشکش میزانیہ پیش فرمایا جسے اراکین نے آزادانہ اظہار خیال کے بعد متفقہ طور پر منظور فرمایا۔

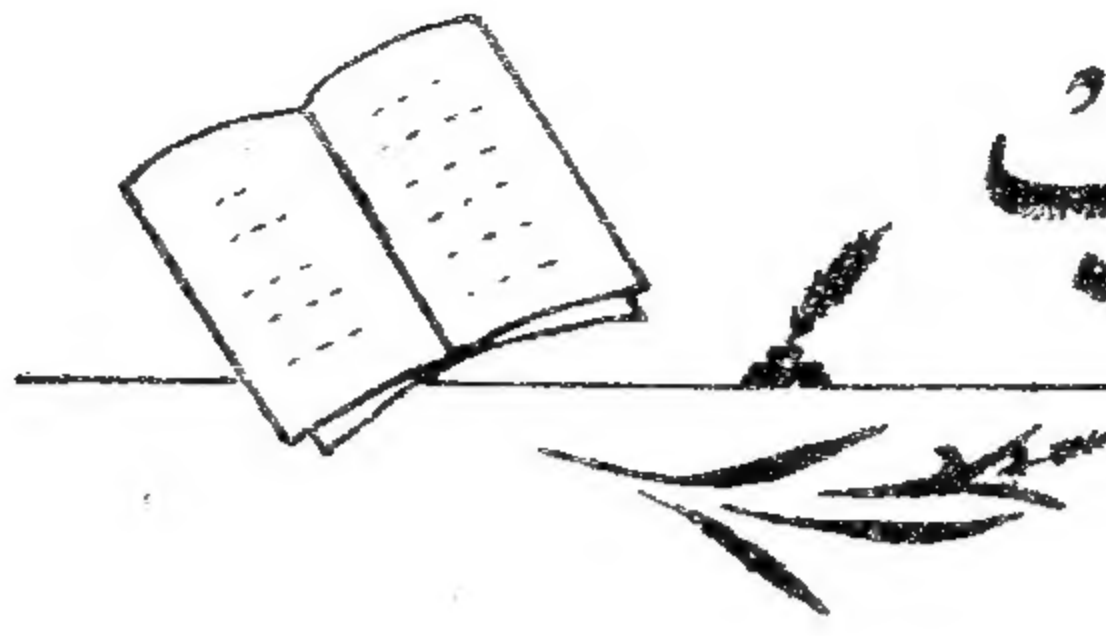
اپنی افتتاحی تقریر میں حضرت مہتمم صاحب مدظلہ موجودہ نازک حالات میں علوم دینیہ کی ضرورت و اہمیت، مدارس کے استحکام بالخصوص دارالعلوم حقانیہ کے ملکی و بین الاقوامی خدمات، تحریک نفاذ شریعت، جہاد افغانستان میں اس کے روحانی فرزندوں اور فضلاء کی تاریخی اور فعال کارکردگی پر روشنی ڈالنے کے بعد دارالعلوم کے مختلف شعبوں کی رفتار ترقی پر بھی تفصیل سے گفتگو فرمائی۔ دارالعلوم کے آئندہ تعمیری منصوبوں مثلاً ۳۰۰ طلبہ کی گنجائش پر مشتمل ایک مزید دارالافتاء کی تعمیر کی ضرورت جس پر ۶۰ لاکھ روپے کی لاگت کا تخمینہ ہے۔ ایک بڑے ٹیوب ویل اور بلند سطح کی ٹینکی جس پر ۵ لاکھ روپے کی لاگت کا تخمینہ ہے اور دارالعلوم کے لئے ایک مضبوط چار دیواری جس پر چار لاکھ کی لاگت کا تخمینہ ہے۔ جیسے اہم تعمیرات اور منصوبوں پر معاونین حضرات اور قوم کے محیر حضرات کو تعاون فرمانے کی طرف توجہ دلائی۔ اجلاس میں رکن شوریٰ دارالعلوم مولانا حبیب اللہ جان فاضل حقانیہ اور مولانا عبدالحود ورجا صاحب (والد گرامی مولانا رحیم اللہ باچا صاحب و مولانا نثار اللہ باچا صاحب فضل حقانیہ) کے لئے وعائے مغفرت کی گئی۔

نقشہ میزانیہ

برائے سال رواں ۱۴۱۱ھ مطابق ۱۹۹۰ء

۱	مطبوع	۰۰	۰۰۰	۰	۲۰	آؤٹ فیس	۰۰۰	۳
۲	ڈاک	۰۰	۰۰۰	۰	۲۱	وفاق المدارس	۲۰۰	۱
۳	نقد امداد	۰۰	۰۰۰	۰	۲۲	ورس ریکارڈ	۰۰۰	۳
۴	رشتہ فنگ	۰۰	۰۰۰	۰	۲۳	لاؤڈ سپیکر مرث	۰۰۰	۱
۵	صابن	۱۵	۰۰۰	۰	۲۴	سوئی گیس	۰۰۰	۶۰
۶	اخبارات	۲	۰۰۰	۰	۲۵	ہنگامی صفائی	۰۰۰	۲
۷	طباعت و اشاعت	۱۵	۰۰۰	۰	۲۶	واٹر پیپ	۰۰۰	۲
۸	امتحانات	۰	۰۰۰	۰	۲۷	ٹیلیفون مطبوعہ موٹر	۰۰۰	۶
۹	یاغیچہ	۱۳	۰۰۰	۰	۲۸	مرمت تعمیرات	۰۰۰	۹۰
۱۰	کتب خریداری و جلد بندی	۳۰	۰۰۰	۰	۲۹	پلاٹ بھرائی و ڈھولائی	۰۰۰	۲
۱۱	ٹیلیفون	۴۳	۰۰۰	۰	۳۰	مستحکم خطیب مؤذن	۰۰۰	۳
۱۲	بینک چارج	۲۰۰	۰۰۰	۰	۳۱	احاطہ بندی	۰۰۰	۲
۱۳	سفارت	۰۰	۰۰۰	۰	۳۲	ماہنامہ الحق	۰۰۰	۲
۱۴	سٹیشنری	۱۰	۰۰۰	۰	۳۳	تجہیز و تکفین	۰۰۰	۴
۱۵	تختہ و مع الاؤنس	۰۰	۰۰۰	۰	۳۴	کرایہ مکانات	۲۰۰	۲
	مدرسین				۳۵	تعمیر و اصلاحات	۰۰۰	۱۰
۱۶	تعلیم القرآن طائی سکول	۰۰	۰۰۰	۰	۳۶	ٹیوب ویل	۰۰۰	۲
۱۷	اخراجات الاراضی طور و	۲	۰۰۰	۰				
۱۸	سامان خرید و فروخت	۳۰	۰۰۰	۰				
۱۹	آب رسانی	۲۰	۰۰۰	۰				
							۸۰۰	۴۳

مولانا جمیع الحق / عبد القیوم حقانی



تعارف و تبصرہ کتب

ماہنامہ الاسلام برطانیہ | مدیر الحاج ابراہیم یوسف باوا - صفحات ۹۶ - پتہ - ادارہ اشاعت الاسلام

اولاد و نسل نمبر

15 STRATTON ROAD GLOUCESTER U.K

یورپ کی ظلمتوں، مادیت کی یلغار، خدا سے انکار، انسانی اقدار سے فرار، شرم و حیا اور شرافت سے بغاوت اور ہجیت و درندگی کے سیاہ اور فرسودہ و متعفن ماحول میں مخدوم محترم حضرت مولانا ابراہیم یوسف باوا صاحب رنگونی مدظلہ کا ماہنامہ "الاسلام" اس کے گراں قدر مضامین، وقیع تحریریں، موصوف کی تالیفات علمی کاوشیں بالخصوص "الاسلام" کا اولاد و نسل نمبر ایک روشنی کے چراغ اور ہدایت کے مینار سے کسی طرح بھی کم نہیں۔ موصوف ۱۵ سال سے ظلمت کدہ یورپ میں چراغ ہدایت لئے دین اسلام کی دعوت و تبلیغ کا کامیاب کام کر رہے ہیں اور اس قلیل ترین مدت میں تنہا بحمد اللہ اتنا کام کر چکے ہیں جو پوری پوری انجمنیں اور اکیڈمیاں ہی سرانجام دے سکتی ہیں۔ اس کی وجہ موصوف کا اخلاص، للہیت، درد دل، سوز و رول، دین سے سچا تعلق اور جنون اور دین کے کام کی تکمیل کی وارفتگی ہے۔ بس یہ تو اللہ ہی کا نظر انتخاب ہوتا ہے جس کو چاہتا ہے اپنی رضا کے کام اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کی ترویج و اشاعت پر لگا دیتا ہے۔

قسمت کیا ہر ایک کو قسام ازل نے

جو شخص کہ جس چیز کے قابل نظر آیا

موصوف کو تاریخ دعوت و غزویت کے عظیم رجال کا رے سے تعلق خاطر ہے اور مشائخ و علماء امت سے عقیدت سے بڑھ کر محبت اور ولایت، رجائے العصر شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا، حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب، محدث العصر شیخ الحدیث مولانا عبد الحق، داعی کبیر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور دیگر اکابر اور ان کی توجہ و دعائے پیر خلوص سے موصوف اصلاح و ترویج شریعت کی غرض سے دیہوں کتاہیں لکھنے اور ان کی اشاعت و تقسیم میں کامیاب رہے۔

اور اب موصوف ایک ضخیم کتاب "الاسلام کا اولاد و نسل نمبر" نکالنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں مضامین کا انتخاب تو ہر لحاظ سے قابل تعریف ہے۔ خود موصوف نے ادارتی تحریر اور ذاتی تجربات، مشاہدات سے جو

کچھ لکھا ہے وہ ان تمام لوگوں کے لئے سرمہ بھرت ہے۔ جو اپنے جگر گوشوں کو اپنے ہاتھوں سے تہذیب مغرب کے حوالے کر کے جہنم کی آگ میں دھکیل رہے ہیں۔ میر تقی میر نے کہ اگر "الاسلام" باقاعدگی سے اسی انداز سے مصروف خدمت رہا اور حضرت باوا صاحب اسی انداز میں اس کو نکالنے کا اہتمام کرتے رہے تو یہ پوری قوم و ملت کے لئے مینارہ نور و ہدایت ثابت ہو گا۔ اور ظلمت کدہ یورپ میں آفتاب ہدایت بن کر چمکے گا۔ نیز ذاتی طور پر حضرت باوا صاحب کا بے حد ممنون اور شکر گذار ہوں کہ انہوں نے اس امر مهم میں مرکز علم دارالعلوم حقانیہ کے فاضل و مدرس حضرت مولانا عبدالقیوم حقانی مدظلہ العالی کی کتابوں کے مصنف، ماہنامہ الحق کے نائب مدیر اور دارالعلوم میں اعلیٰ کتابوں کے استاذ ہیں، کی مشاورت اور معاونت سے فائدہ اٹھایا۔ موصوف کی شکریت سے "الاسلام" کے اثرات، تہذیب مغرب اور لادینیت کے خلاف دو آتشہ ہوں گے۔ باری تعالیٰ ادارہ کے تمام کارکنوں، تنظیمین و معاونین کے درجات بلند فرماوے اور توفیق دے کہ وہ "الاسلام" کو زیادہ سے زیادہ بہتر صورت میں مسلمانوں کی خدمت میں پیش کر سکیں۔ (سبیح الحق)

مسند ابوداؤد الطیالسی (عربی) | تصنیف، امام ابوداؤد سلیمان بن داؤد الطیالسی

ناشر مکتبہ حسینیہ۔ قذافی روڈ۔ گرجا کھ۔ گوجرانوالہ۔ صفحات ۴۵۶۔ قیمت ۵۰ روپے

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ کی تدوین و حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے سلسلہ میں جس طرح ائمہ حدیث، امام بخاری، امام ترمذی، امام مسلم، امام احمد کا نام روشن اور احادیث کی سند اور صحت روایات کی ضمانت ہے اسی طرح امام ابوداؤد الطیالسی نے بھی دوسری صدی کے آخر اور تیسری صدی کے اوائل میں ارشادات رسول کی حفاظت اور آئندہ نسلوں تک پہنچانے، جمع و تدوین، فقہی ترتیب، ان کی چھان پھٹک صحیح و ضعیف اور موضوع روایات میں امتیاز اور فرق کو واضح کرنے کے سلسلہ میں شب و روز محنت و مشقت کر کے "مسند" مرتب کر کے علمی و حدیثی حلقوں پر عظیم احسان کیا۔ موصوف کے جمع کردہ ذخیرہ حدیث کو علمی و دینی، تحقیقی و تدریسی حلقوں میں نمایاں اور مستند مقام حاصل ہے۔ مسند ابوداؤد الطیالسی کافی عرصہ قبل حیدرآباد دکن سے شائع ہوئی تھی اور اب مکتبہ حسینیہ کو یہ اولیت اور سبقت کا شرف حاصل ہوا ہے کہ وہ برصغیر کے مسلمانوں کی خدمت میں حیدرآباد دکن کے نسخہ کو خوبصورت عکسی طباعت، معیاری کاغذ اور مضبوط جلد بندی کے ساتھ پیش کر رہے ہیں۔ گرائی اور مہنگائی کے اس دور میں قیمت معقول ہے۔ (عبدالقیوم حقانی)

